

رسالة توحيد

مندرجاتی

من عرف نفسه فقد عرف ربه حديث شریفی حقند
شیخ اکبر قدس الله سره الانور حضرت بلربنک شرحیه
ها مشننده ترجمه سنی محتویدر

مترجمی

کلامی درگاه شریفی پوست نشینی محمد اسعد

هر حق محفوظ در

۱۳۳۷

الخالدي الاكبرى بن سليمان ستر الله تعالى له كل عيب
 وغفر له عن كل ذنب وريب قدس لنفى دار الخلافة العلية
 جعلها الله تعالى سالمة من كل افة وبلية اوحد للفضله
 واسعد الوزراء والنبل حضرت ويسو باشا بلغه الله
 تعالى من الخيرات ما يشاء ان اشرح رسالة من عرف نفسه
 فقد عرف ربه للقطب العارف صاحب اللطائف والمعارف
 سیدی الشیخ محی الدین ابن العربی ذی العلم الوهبی قدس
 الله تعالى روحه ونور جسده وظهر بیه فاستحوت رب
 الارباب فحصل الجواب بالایجاب فبدأت فيه مستمدا
 من فیض فضل عالم الروحانية وسميته مرآة العرفان
 ولیه شرح رسالة من عرف نفسه فقد عرف ربه فقلت
 قال الشیخ الخالص فی حضرت فتاح الکرم بسم الله الرحمن
 الرحیم ابتدا بالبسملة لانها مفتاح کل کتاب وثنی بالحمد
 شکر لرب الارباب فقال الحمد لله الذی لم یکن قبل وبعده
 قبل القبل هذا لبعده ای فلا اول لوجوده الا بقضيتين اذ ان

تعداد اولنا ان حالنا بربنا
 توصيفا ونفرد بوجهه عليه الصلوة
 والسلام افنديم بيود بيود
 جنابا لله وارادى بشقه
 برشي يوقا بدى شمدیده حال
 بوبله دد (هو الواحد بلا
 وحدانية وهو الفرد بلا فردانية)
 بالذات واحد ومنفرد
 وحدانت فردانیت امله توصيفت
 مستفیدر ذاتا اذله كمس
 بوقا بمش كند جسن توصيف
 الیسون (ليس كجمن لان
 والسمي فان اسمه هو وسميه
 هو فلا اسم يعق) موجودات
 سازه كى اسم امله مستدان
 مركب دكلدر بوفسه حدود
 لاد نكلوردي بوفسه حدود
 ذكر مستوي يعنى اسمي
 زيرا اسم مراد ابلور
 لا اله الا الله محمد رسول الله
 كله سنك كفر اولسى لانم

كوردى اسم وسمي
 عنى بيا فخرى اولوب
 وصحابه كذا اسم
 مان وبيد اسمي
 امله فادني
 ويا خصوص

استغفار

استفتاح و القبل هو اخذ من قوله سبحانه هو
 الاول ولم يكن اي لم يوجد بعد فرائيته اي وحدته في ذاته
 وصفاته وافعاله بعد الا والبعده هو اخذ من قوله والاخر
 كان الله موجودا ولا قبل معه يوصف بالقبلية
 ولا بعد معه يوصف بالبعدية ولا قرب يوصف بالاقربية
 ولا بعد بضم الباء وسكون المعين عند القرب اي يوصف
 بالابعدية ولا كيف هو اسم مبهم غير ممكن يستفهم فيه من الحوال
 ولا اين هو سنوال عن الزمان ففها حيث لا احوال
 ولا زمان ولا حين ولا اوان ولا وقت ولا زمان ولا فوق معه
 موجود ولا تحت يوصف بالحدود ولا كون اي ولا موجود
 معه بل هو الموجود ولا مكان من الامكنة وهو الآن
 كما كان لقول سيد الاكوان ان الله كان ولا شئ معه
 هو الان على ما عليه كان هو الحميد بلا وحدانية اي المنفرد
 بالذات باعتبار انتفاء من بعد الصفات والاسماء والنسب
 والتعينات قبل الخلق وهو الفرد بلا فردانية اي المنفرد كذلك

مسئله نك نراك ومن لقة اقله
 اولد بغنه نقل علانك بر قسمي
 سكوتنا بمش ديكر بر قسم اليه
 اسم ذات اسماء صفات اسماء
 تفريده اسماء افعال ديكر
 درت قسمه تقسيم ايتيمش لور
 الله كى اسم ذات ايجون هي هو
 علم كى اسم صفات ايجون لاهي
 لاهود بمش كى كذا
 لاهود مثلوا اسماء بامطابقا
 قدوس مثلوا اسمه وخالق
 تزيير صوره سنله
 ورازق كيلى بنيد افعال الصية
 دلالت مقامه استعمال بالمشاور
 علانك بر قسميه اسم امله مسي
 بيننده كى مغايرتك بالكرمي
 استغفار قد اولد بغني ادعايوت
 (ولا غير) چونكه موجودت
 عموميتله اوچدن فضله دكلدر
 بر جيسى ذات الله تعالى ايكينجيه
 علم كى صفات الله اوچينجيسى
 مخلوقات كى صفات الصفات
 وبواعث ايله موجودات

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذی لم یکن قبل وبعده
 قبل القبل هذا لبعده ای فلا اول لوجوده
 الا بقضيتين اذ ان

قبل وجود من يصفه بها ليس كبريا من الالهي المسمى فلو كان مكرها
 لكان حادئا تنزه عن ذلك بل نطق الاسم ونريد المسمى فان اسمه
 هو ومسماه هو اي ذاته العلية اخذ من قوله قل ادعوا الله
 وادعوا الرحمن ايا ما تعدعوا فله الاسماء الحسنى فلا اسم غيره
 اي بل هو الاسم هذا ما جرى عليه المحققون وهو ان الاسم عين
 المسمى لئلا يلزم كفر من قال لا اله الا الله محمد رسول الله اذ كان
 الاسم غير المسمى فيكون اقربا لوحدانية لغير الذات المقدسة
 وبالنسبة لغير الذات المطهرة وتوقف بعض العلماء لان السلف
 لم يتكلموا في الاسم والمسمى ولا في الصفة والموصوف ولا في الثلاثة
 والمتكلم لان ذلك محل نزاع الاقدام وحذر على الغير من الوقوع
 في الضلال وفصل بعض العلماء الاعلام بفعل الاسماء الشريفة
 اربعة اقسام اسماء الذات وهي التي يقال هي وهو واسماء الصفات
 وهي التي لا يقال هي هو ولا هي غيره واسماء التنزيهية وهي ما دل
 على التقديس المطلق كالقدس ونحوه واسماء الافعال وهي
 ما دلل التسمية به على فعل كالخلق والرزق ونظر في ذلك

حق

طود سبابه مشابه اولان
 قبل لونه بخلق ابدن بار قد
 انوار له برخيل اسوره شاهد
 اولشلو جيون اولشلو سرت
 باده وهدت وعجت ايكن
 بعض اسر ابدنه اغزل ندر
 قاهر مشلو عاشقانه تغزل
 واقفانه نزل اخشا دوانشا
 ابلشلو بونلوك افاده لوبني
 نصيدي ايتمالو لوبجوني
 وباخو در اعماك عاقل لوك
 اعتماد اتمامك فيلند ندر
 عقلي اشنده ولا نلر بويك واهليك
 آثارندن استفاده ايجوناهلا
 نوصف ايلر شوينخي علاوه
 ابدللك اولياء الفلك فقيب
 ايندكزي اصول وفواعد ضوي
 قراينه واحاديث بنويرة
 غلوا هريله ده مؤيد در
 مثلا عليه السلام اقديم بويك
 (جناب حق وار ابدى شقعه وشقي
 يوق ابدى شخيدده حال بويك در)

بعض المحققين بان المغايرة فيما منه الاشتقاق لافي الاسم فانه
 عين المسمى فلو كان غيره للزم كفر من قال لا اله الا الخالق فعين
 ان ليس الاسم غيره ولا غيره اي ولا غير الاسم باعتبار ان
 الموجودات ثلاث ذات الله تعالى وصفاته وصفات صفاته
 وهي مخلوقاته فان القدرة تقتضي ايجاد مقدور والعلم يقتضي
 ايجاد معلوم ونحو ذلك من صفات الواحد الاول فانها لا تنطلي
 وهذا المحل محتاج فيه الى كشف اسرار المحبين الموحدين فانهم
 لشدة ما يرد على طور قلب كل واحد منهم من اشعة بارقات
 انوار رفيع الدرجات فينبغي هيش ولا يطبق كتم ذلك فان
 من احب شيئا اكثر من ذكره ولا يكون محبا حتى يكون
 محبوبا لسمجانه يحبهم ويحبون رغبه سابق لحب احبابه
 المكومين رضوا الله عنهم اجمعين فاذا وردت الواردات
 تكلم بها العارف بصريح العبارات فيذكر عليه صاحب
 الغفلات فتلها كالاعى والبصير فان الاعى لا يرى الكون
 الا ظلاما والبصير يرى الانوار والمجاسن فنزيد هيا ما

بناء عليه اشياء موجوده في
 اعراض مقامه تلقى ابتليز
 چونكه بونلر نفس لوبيله قائم
 دكلر بونلر موقوفى حركي
 مسكني جناب الله قدر بونلر
 الات مقامه در شة كبر
 بوقاي وباخو برهند و
 بايلد قد بونلر دستيره
 كسر بايدي ديلر طوغراي
 بايدي ديلر شوبنده
 سيله لكه عليه السلام اقديم
 اصحابكوا ايله دائما لسان
 شريفته مكالمه بيورمش
 آغويوبكو وعلى حضراتي كبي
 خواصه بعض حقايق دن
 دمر واشارت بيورمشلر
 شيخ اكبر حضرتي ايسه حضرت
 عليدين مودوث اولان علم
 ولايت سايه سنده توحيد
 حقيق در باسنه طالمش
 وحوصله بشرك صيفه ميغ
 سوزلي سويله مش

فان اتكلم بحسب مشاهدة البصيرة انكر عليه الاعنى هذه
 المشاهدة العلمية فلو كان الاعنى ذاعقل سيد لسلم
 قول من رأى بصره الحديدي مع البصيرة وبصيرة وله سورة
 منيرة فتارة يرح قلبه من ورود الواردات بالانشادات
 وتارة بالكلام المسموع بسببك العبادات
 وذلك بحسب نجلي الحضرات القدسية الاولى حضرت القزويني
 ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان والثانية
 حضرت المعينة وهو معكم انما كنتم والثالثة حضرت الزينية
 بعد قاء الخلوقات عند قوله سبحانه لن الملك اليوم
 فالحضرة الاولى ماوردت الصفات منها والثانية ماوردت
 الصفات اليها ثم صدرت عنها والثالثة ماصدرت اليها واعلم ان
 قواعدهم قدس الله اسرارهم مبنية على كتاب الغفر والسنة
 النبوية والقاعدة الكلية التي ذكرها من اهل السنة
 عالمها وهي ان النصوص تحمل على ظاهرها وقد كان سيد الاكوان
 ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان أي

انما ان جملة بون كانا نك وجوب
 انكارا لمشدد (اشياء
 موجوده في نصوصه انكار
 ايد رسك) سواء الله بولان
 يكسبه به بن جنا بحق
 غيوني كورميان عاقل اول
 قوشنيبودم ما سواي
 كورنزيان كور سواي كورنزيان
 انله سويلنه جك بر سوزم
 يو قد بر مشدد (وطني)
 هو الاسم والمسمى هو الاول
 بلا اولية هو الآخر بلا آخرية
 هو الظاهر بلا باطنية هو
 الباطن بلا باطنية هو
 تفصيلان سابقا بعد ذلك
 اوزده اسعد فراد مستحق اولي
 كمي اوليت تربت ظاهره باطنية
 وصفون دن قطع نظره اول
 آخر ظاهر باطنه انجو كديسند
 واحد حقيقيدر وبومرنبه
 جنا بحق اعزاء مرتبة
 احدي بتبدر

هو الان موجود ولاشيء معه كما ان موجود قبل ان يخلق
 الاكوان ولاشيء معه لان هذه الموجودات الحادثة باعتبار
 قواعدهم الشريفة كالاعراض من جهة انها لا تقوم بنفسها
 فقيمها ومحركها ومسكنها هو الله تعالى الذي اليه يرجعون
 لقوله والله خلقكم وما تعملون فاذا كان محرك الاكوان هو
 الخالق للخلوقات وافعالهم فم كانت الجوار للبحار فينحت
 بالقدوم وينشر بالمشارة فلا ينسب فعل من افعال البحار
 لهذه الاله فلا يقال القدوم صنع الصندوقا وشيئا
 من الخبورا المعلوم بل يسند الفعل بحسب الظاهر الى البحار
 لا الى القدوم والمنشأ واعلم ان المصطفى ذا المفاخر
 خاطب بعض اصحابه بالسريرة والعلم الظاهر ومن
 بالحقيقة لكل عالم منهم ما هو كالتصديق الاكبر وعلى باب
 مدينة العلم الاخر وكانت وراثته علوم الحقيقة عن الثا
 لاشتغال الاول بحب من ليس له في الحسن ثان وقد قال
 ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله وقال الثاني لعبد

(هو وجود الخلق الاول)
 مقام وحدانية ذات احديته
 اشارت ولان اولك حروفه
 كديسندن بشقه برشي دكل
 (سرا الاول وهو وجود الخلق
 الآخر سر الآخر وهو وجود
 الخلق الظاهر وهو وجود
 الخلق الباطن وهو وجود
 ولا باطن ولا ظاهر لا شيء هو)
 كذلك سر اولد امر كن ايله
 باهاده مهد وجود اولان
 مجمع اشياءك سر مبدا في
 كديسند كذلك حروف
 آخر سر آخر حروف ظاهر حروف
 باطنك وجود ذات حقة
 بشقه برشي دكلد بناء عليه
 اول آخر ظاهر باطن انجو كديسند
 (بلا سران هذين الاخر في
 وجوده وبلا سران وجوده
 في هذه الاخرى فافهم هذا
 ليتوقع في غلظ الملوئية

ديتا لم اده وقد ورث الشيخ الاكبر منه العلم وسره فبه
 ظهر فتكلم بالتوحيد الحقيقي الذي كاد ان يعجز عن نفسه
 البشر وقد ذكر في اخر هذه الرسالة ما يناسب ان يكون
 كالمقدمة في اولها فقال وان سئل سائل وقل انت ثبت الله
 وتنفي كل شئ فافهمه الاشياء التي نراها فاجاب بقوله فالجواب
 قلت في هذه المقالات مع من لا يرى سوى الله شيئاً ومن يرى شيئاً
 سوى الله فليس لنا معه جواب ولا سؤال الفأنة لا يرى غير ما يرى
 ومن عرف نفسه لا يرى غير الله ومن لم يعرف نفسه لا يرى الله وكل اناء يشخ
 بما فيه الى ان قل والواصل تكفيه الاشارة اقول وغير الواصل
 لا يفهم بصريح العبارة وحيث مهدنا لك هذا التمهيد فلنرجع
 الى قول الشيخ ذي المقام الاسماء ولهذا هو الاسم والمسمى
 اي ليس الاسم غيره بل المراد بالاسم الذات هو الاول اي الذي لا افتق
 لوجوده بلا اولية اي بلا وصف الاولية هو الآخر اي الذي لا افتق
 لوجوده لشبوت قدمه واستحالة عدمه بلا آخرية اي بلا وجود
 لاخرية هو النظار اي الواضح الربوبية بلا ظاهرية اي

لا هو في شيء ولا شيء فيه لا داخل
 ولا خارج (لا ضایعاً) شونده بیله یوکه
 اسماء شریفه نك هروفي كند بی
 اولغله برابر نه داخل نه ده خارج
 حلول معنا سبک وارده خاطر مکلدر
 چونکه ذات باری تعالی بر شیشه
 حلول انیمد یکی یکی شونده آکا
 حلول انیمد مشدر (وینیب
 ان تعریفه بغیر الصفة لا یعمل
 الظاهر ولا بالقول)
 ولا بالقهر ولا بالقهر ولا بالین
 ولا بالین الظاهر ولا بالین
 الباطن ولا بالانوار الالهیه
 الا هو ولا بدیکه الا حق ولا
 بقیه الا هو بنفسه بر نفس
 وبنفسه تعریف نفسه)
 ایمان حقسی به طالع الا انار
 طالع مستحقه ده مالشوب
 جناب حق بوجوب اوصاف ایله
 بیلمیدر لر زیرا علم ظاهر
 فهم وهم حسن ایله بیلمد یکی
 کین ظاهر باطن کوز لر ایله ده

بقدر وصف الظهور هو الباطن أي المحتجب عن الاوهام والكيفيات
 بلا باطنية أي غير وصف البطون أشار قدس سره في هذا
 الترتيب المرتبة العاشر في قوله صلى الله عليه وسلم في جواب
 السائل وهو بورن العقيقي قلت يا رسول الله أين كان
 ربنا قبل ان يخلق خلقه في المكان في عآ ما خلقه هو وما فوقه
 هو وخلق عرشه على الماء في الشعر في قدس سره وما نافية
 لا موصولة بمعنى الذي فالعآ او مرتبة تميز الحق تعالى عن خلقه
 وقال سيدي عبد الكرم الجيلي ليس للعلماء نسبة فوقية بعينها
 بالكمالات الالهية ولا نسبة تحتية بعينها بالاوصاف الخلقية
 فالها فوق ولا تحت قال وهذا بتقدير ان لفضلة ما نافية انتهى
 فالذات الهية من حيث هي كذلك لا ووصف لها ولا اسم ولا رسم
 أي اثرها ودرعها الا من حيث ما ورد عنه في الكتاب والسنة
 من الاسماء والصفات ونسبة الآثار اليه فاعتقادنا في ذاته
 المسماة بالاسماء الجامعة للصفات والافعال الصادرة عنها
 باعتبار اسمائها وصفاتها جميع الآثار الكونية مجردا من تسليم

کورنر الحاصل بشقه و هو
 ادراك اولها (لا یبری احد)
 غیوه حجاب و حدایت
 لا یجیه شیء غیوه حجاب
 وجود یست و وجود
 یوحدایت بلا کیفیه
 لن زانی انت کریمه سده نظر
 جناب حق دینار و بدیکی
 کوره من ذیرا و حدایت
 آنک مجابدر اشنیت
 یوفکه امکان رؤیت ولسون
 هذه آنک ساتوی کندی و حدایت
 عالم کبفدن دکلدر یعنی
 بهشت محسوسه و حالت
 مخصوصه ابله دکلدر
 شو قدر وارکه وجوه یومند
 نامنه الیه ناظره لغوا سجه
 مؤمنلوی جنده شرف لقا ابله
 بنیاد ایدر (لا یوہ احد قیر)
 ولایتی (مرسل) انبیا و مرسلین
 اولسون بر دیکی ولسون

ظاهراً وباطناً لاحكام الشرع المحمدي من غير استشكال ولا
استفسار واذ لا يمكن معرفتها بوجه من الوجوه مالم تتعين بصفتها واول
التعريفات علمها بذاتها حين لا يكون ولا عين هو وجود الحرف الاول اى
الالف المشاوية الى الذات الاحدية اى الحق حيث هو اول الاشياء
فى ازال الازال سراً الاول هو ما يخص كل شئ من الحق عند التوجه
الى احدى المشار اليه بقوله انما امرنا بشئ اذا اردناه ان نقوله
كن فيكون ولهذا قيل لا يعرف الحق الا الحق ولا يعيب الحق الا الحق
ولا يطلب الحق الا الحق لان ذلك السر هو الطالب للحق والمحبة له
والعارف به كما قال المصطفى صاحب المقام العلى عرفت بخبري
وهو وجود الحرف الاخر اى الالف المشاوية الى الآخر الذى لا نهاية له
سراً الاخرى سر الابدية السرمديّة وهو وجود حروف الظاهر
اى هذا الاسم الشريف فاسمه ذاته وهو وجود حروف الباطن
رتب قد سر سر وبين هذه الاسماء الشريفة للاشارة الى الاحاطة
الكلمة بدليل قوله سبحانه وكان الله بكل شئ محيطاً وفى ذلك
سر لا يكشف من ذاق عرف فلا اول ولا آخر ولا ظاهر ولا باطن الا هو

مخبا بى حقى دنيا ده بائن كوزيله
كوده من آتقيق حضرت محمدا
عليه الصلاة والسلام قدس
باش كوزنين سرور آتقيق اولان
مشاهد قلبيه سبيله دنيا ده
ايكن جمال الهي كوره دك هم
بصيرهد بصيرتى كسب شرف
وامتيان بى ريش وبونقصيلت
صبركوه آرق مشاهدك
بصيردى يا غور بصيرت بله
وقوعنه داي اولان اخلاقه
محل قلما مستدر ابن الفاضل
كجى بعض ذوات عليه الصلوة
افند مرك سنت سنه سنه
اتبا عليه اوليا والالهك دخی
ست مكاشفات ناندا ولامى
ايچون شوق وزوق بى نجالب
فصايد وابات بيله افشار
بيور مشاور ترجمه منزه
الترام اختصار اولنك
شرحه كى بيانك نقلند ن

اخذاً من قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن
بلا سريان هذه الحروف فى وجوده وبلا سريان وجوده فى هذه الحروف
فانه تنزه عن ان يحل فيه شئ او يحل هو فى شئ فانه هذا لا يتلحق
فى غلط الخلو لية بزعمهم ان الله تعالى يحل فى الحوادث تنزه مالك
المالك عن ذلك لا هو فى شئ يحل به ولا شئ فيه يحل لادخاله
ولا خارجاً منه لم يلد ولم يولد وينبغى ان تعرفه بهذه الصفة
التي وصف نفسه بها لا بالعلم ونحوه من الصفات ولا تعرفه
بالعلم الظاهري ولا بالقول اى المقول فى علم الكلام فان
الاستدلال عليه من عدم الوصول اليه ولا بالقيم كما لعقل
ولا بالوهم فان ذلك بوقع والممالك وكل شئ مظهرها لك فانه
خلاف ذلك ولا بالحس فانه تنزه عن ان يعرف بالحواس ولا بالعين
الظاهرة فانه تنزه عن رؤيت الحوادث والجمال الباهر والبايعين
الباطنين اى بالكشف والفراسة والاسرار ولا بالاذراك
اى بالخافى بقا لشيء حتى ادرك وعاش حتى ادرك زمانه وادرك
بصره امداء وكل ذلك مستحيل فى حق الاله لا يري الا هو

صرف نظر اولدى (ولا اولى)
كامل ولا ملك مقرب بغيره
يعنى ذات با دى تعالى وى
كامل اولسون ملك مقرب
اولسون كيمسند بيله من
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى يعرفون
لكن من طريق العبادة دن
اكلا شلد بغير معرفت ايسه
يا لكر صفا قبله بيلنسنندن
عبادند بومعرفت دخی على
وعيا فى اقلو اغنا بيله ايكى به
منقسم اولوب معتبرا اولان
اهل مكاشفاتك معرفتيد
شوبله كد ذاق اولد بغنى
بيلرلر وفقد موجوده لوى
اولد بى حالده آچ قالير
اغفادنده ده بولمزلر
كذلك جناب حفيك ايكى
جهانده دلى نعمت اولديغو
بيلرلر دوى نعمتك عفا

بل هو يرى كمال ذاته وانسه ولا يدركه الا هو بل هو يدرك
جلال قدسه ولا يعلم ذاته الا هو بنفسه يرى نفسه
وينفسيه يعرف نفسه فمن كان عارفاً لله فبالله عرف الرب
لقول المصطفى عرفت ربي ربي لا يراه احد غيره لقوله لن تر
فهي عامة لكل مخلوق الا المصطفى المختار ولا يدركه احد غيره
لاندركه الابصار وهو يدرك الابصار بحجابه وهذا ثبته الوحداية
سلب الانسية وحيث ان الاسم عندهم عين المسمى والصفة
عين الموصوف فقد حجب نفسه بنفسه لا يحجبه شئ غيره
اذ لو حجبه غيره لكان قاهراً له وهذا مستحيل لسيماه وهو
القاهر فوق عباده بحجابه وجوده اعلم ان الوجود عين الموجود
فهو يستر وجوده بوحدايته اي يستر ذاته بذاته فلا كنهية
اي بغير هيئة محسوسة وحالة محسوسة لا يراه احد غيره
فان قيل كره مع ما سبق في الفائدة بذلك قول ذكره اولا
لنرى روية العوام واعاده ثانياً لنرى روية الخواص في الدنيا
واما في الجنة فيراهم المؤمنون والمؤمنات لقوله تعالى وجوه

عرفوا عادة حرمت واعادته
و محبت ايسه وجوب ختند
بولد يفي ادراك ايلرلر
شوقد وادركه بوبكي محبت
نالل اولوا الحق فل ان كنتم
تخون الله فابتعوني آيت
جليله سنه نظراً اتباع شوق
وطريق حقيقت سايه سنه
مكي اوله بيلايو دير حقيقت
عادي بولان اشاع شريعتك
قبول شبهه الى اولد يفي كوي
شريعت مظهره نك تانج
عالبه سندن اوليسان
واد عاي حقيقت دني مقارن
ضعت اوله ماز (بنيته هو
ودسوده هو ورسالته هو
وكلامه هو اذ نكل نفسه
من نفسه بنفسه الانسية
بلا واسطية فلا سبب غيرة
لا تفاوت بين المرسل والمرسل
اليه ظاهره وباطنه كي

قوله

يومئذ ناضروا الي ربها ناظرة وسبب ذلك ان الله تعالى يحب اهل
حيوة ابدية لا فناء بعد هاهنا هذا اذا ارسل كتابا الى بعض
اهل الجنة جعلنا الله تعالى من اهلها يكتب فيه من الحيا القيوم الى
القيوم وهذا شريف لهم منه سبحانه وتعالى وبشرى انه لا يفتن
فيها احد ولا يراه نبي مرسل الا سيدهم المصطفى الافضل فراه
بعين بصيرته مخروفاً نظرها الى عيني باصرت وبهذا صم الجمع بين
قول من قال راه بعين بصيرته وبين قول من قال راه بعيني
باصرت وقد اجاد ابن فارض قدس سره في تأييده بما حكاه عن المقام
الاحمدى بلسان الجمع محضاً الى السيرة فوض بجر هذا المقام الشريف
والمؤثر فيه هو مقام
المشاهدة للملك اللطيف وهو ظل المشاهدة الحقيقية التي
حصلت للمصطفى افضل البرية وقد منع منها موسى الكليم ذوا
النفس الزكية والى ذلك اشار الشيخ فقال ودونك بحراً
خضيه وقف الاولي بسا حله صونا لموضع حرمتي ودونك
اي خذاها المسترشد رشداً بخوض البحر الذي خضته
بالنعية لصاحب هذا المقام الذي وقفوا السابقون

موجود راتك كافة سيات
واردات قبلندن اولوب
وجود حقيقي ذات اولوهيته
مخصوص ولونجه نبي اولسو
رسول اولسون رسالت اولسو
حقيقت كند بسندن
بشقه برتن اوله ماز
او حاله ديه بيلايو زكه
عند التحقيق بليغ احكام
ايچون جناب حق كندی نفسي
نفسندن بنفسه كندی
نقسنه بغي بلا سبب وبلا
واسطه وبلا تفاوت بعث
وارسال بيور مشلرور
جبريله اودر وحيه اودر
رسوله اودر بوني آيات
ايچون وماريت از ريت
ولكن الله رمى آيت جليله
حقيقته نالل اولانك الله
محكم بر دليل جليلر
بورده خاطر لوه تبادر ايدن

من العارفين بساحله ولم يخوضوا في حجة صيانة طرفة المصطفى
 صاحبه فلذا قل ولا تقر بوا مال الينيم اشارة يَكْفِي بِمَعْنَى
لَهُ اِذْ تَصَدَّتْ اراد بالبحر في البيت السابق رؤية الحق واداد
 بقوله ولا تقر بوا مال الينيم هذه الرؤية التي منع منها موسى
 الكلام بقوله لن تراني وخص بها المصطفى الذي الى حضرة الحق
 ذاتي وحصل ظلمها لافراد اتباعه وعثرته وقد ورد في الخبر
 لما افاق موسى عليه السلام من معقته قيل له ليس لك لك
 ذاك الينيم ياقي بعدك فقال مصدقا سبحانه من ان يصل اليك
 حد الامن ارتضيت له لنفسك وخصصته باعلى مقامك
 ثبت اليك عما نصبت لما ليس لي وانا اول المؤمنين بتخصيص
 محمد عليه الصلوة والسلام بعلو هذا المقام وسماه الحق
 تعالى يتما حيث قال لم يجديك يتما فاي وقوله وَلَا اُولَى كَامِلٌ
وَلَا مَلِكٌ مُّقَرَّبٌ يَعْرِفُهُ اي من جملة حقيقة ذاته لا من جملة
 معنى صفته ليقوله جل علاه فايما تولوا فتم وجه الله اشارة
 باطنية مختصة بمذهب الصوفية وقد قل قال لهم نظرت

بمسئال واردر شوبله كه
 مادام هرشي وهر كس آن
 وادوات قبيلند ندر فاعل
 آنجی ذات حق قدر او حاله
 انسانك بر قسبي بدن عذاب
 مستحق اولسون الجواب
 اولالا يستل عتاي فعل
 ثانيا هر بر ما لك كندی ملكه
 استنميكی تصرفي يده ملكه
 مثلا استنميه البسه سلا
 وقسمي يافاد ديكوني تعطيني
 كمنه ايچون حتى اعراض
 بوقدر (وجود حرف انشا
 وحروف لا انشا وجوده
 لا غير ولا وجود لغيره
 ولا قباير ولا اسبه ولا سقا
 وحى مراد اولان شك وعجز
 ديمك ولان انبيائك وجود
 حقيقتهم موجد اوليك
 تجلسندن عباد ندر
 ماسوا ايچون نه وجود ندرنا

والله

الى الوجه الذي لكل حالك سوى وجهه والوجه ما هو مبهم
 فظنوا بانى ناظر في وجوههم عيون لهم عينا اشاهد عموا وترك
 وجهها بالخاص مشرفا وانظر وجهها حشوه القيم والده
 واعلم ان اهل المشاهدة المكاشفين لم مذهب في التوحيد
 خاص على خلاف مذهب المتكلمين واعمالهم باطنية وشرعهم باطن
 الشريعة الاسلامية وقد قل قال لهم منكم علما ان توكشفه في
 سبيل واشرع في اتباع شريعتي اى اعطيتك بها السالك علما
 وهو علم توحيد الملك الذي ان توكشفه بطريق المعايينة
 والوجدان اتبع شريعتي الباطنية وطريقتي للفوز بما بعد ذلك
 رفيق بالسبر الى مقام الاحمدى الحقيقي المدلول عليه بقوله جل
 وعلاه خطابا لرسوله ذي الفضل والمجاهة قل ان كنتم تحبون الله
 فاتبعوني يحببكم الله فاتباعه له طريقان طريقة ظاهرية وهو ظاهر
 الشريعة المخاطب بها بلسان العوام وطريقة باطنية وهي باطن
 الشريعة المخاطب بها بلسان الخصوص ودليل الطريقتين
 من الايات القرآنية والسنة النبوية ولا يصل احد الى طريق

نه ده اسم ونه منى واردر
 (ولقد انا لاني صلى الله
 تعالى عليه وسلم من عرف
 نفسه فقد عرف ربه)
 يعني بر انسان كند بسلك
 حقيقتهم معدوم وهرب
 واريتك عاريتا ولد يعني
 ادراك ايدرسه جناب
 حقدن بشقه بر موجود
 وبرمالك حقيقتي اولد يعني
 ادراك ابلد (وفي لعرفت
 ربي برقي) يعني ذم تعالى
 بيلدم لكن رتبه بيلدم سدير
 (اشار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بذلك انك
 لست انت وانت هو وانت
 بوحديث شريف بيله سنك
 كندی ذاتك له قائم اولد يعني
 وسنده اولان وجود
 سنك اولد يعني حاله وجود
 باري تعالى لان عباد ربي يعني

الحقيقة الثانية لا بعد قطع طريق الشريعة الاولى فالحقيقة
باطن الشريعة ولا يمكن الوصول الى باطن الشيء الا بعد خرق
ظاهره فاهل الباطن هم الاحباب الداخلون الى الحضرة من الباطن
فشرحهم الخاص مشاهدة الحق النقيض التي هي مصدر جميع الفيضات
والعلوم فيصدق على كل واحد منهم انه بلغ في العلم الرتبة
الاعلى كما اخبر الحق تعالى عن بعضهم بقوله وعلمناه من لدنا علما
فلم يشرب من عين الحقيقة لا بعد منهم فلذا قل قائلهم
فنبع صدق من شراب نقيعه لدى فدعى من شراب نقيعه
الصمداء ماء عذب لذ من العسل تغرب العرب بعذوبته
المثل فيقولون زاروا كصمداء فشبه شراب اهل الباطن الحقيقي
بالشرب من هذه العين وشراب اهل الظاهر يشرب من شراب
يشبه الماء وليس بماء وهو الذي يظهر في الارض المنتسعة
على بُعد وقد شبه الحق تعالى به عمل الكفار بقوله تعالى
والذين كفروا اعمالهم كشراب بقيعة يحسبه الظان ماء
حتى اذا جازاه لم يجد شيئا الاية ومعنى البيت ان منبع عين

اشادت بيور مشهور بوقسه
مخازنك وجودي حاشا واجبه
تعالى انك وجودي ديمك وكل
ولا هو دخل فيك ولا انت
داخلك فيه ولا هو خارج عنك
ولا انت خارج عنه وحدت
وجود صحيح اولغله باليس
يكد يكد به دخول معناسي
خاطر كل ملبد كذا لك
من وجده يوقدر ولا اعني
بذلك انك موجود وصفتك
هكذا بل اعني انك ما كنت
قطر ولا تكون بونكله جراب
مراد بوجه كلدركه سن وار
سك صفتكده بودر
بلكد مراد منه اضافة
نذ زمان ما ضيده ندره
ستقبله وجودك
واحد يكد ر لا يتقبل
ولا يدر لا فيه ولا معة
معدوم محض ولد يكد

الحقيقة

الحقيقة المشبه بعين صمداء نقيعه اي عينه عندي
اي في قلبي فدعى من عقائد اهل الظاهر المشبهة بسباب
بقبيعة من الارض المنتسعة يظهر فيها كالماء وليس بماء انتهى
وقد صرح الشيخ ذوالكمال بعقائد اهل الباطن فقال
نبينه هو ورسوله هو ورسالته هو وكلامه هو
ارسل نفسه من نقيسه بنفسه الى نفسه قوله قدس
سره نبينه هو اي هو النبي بقوله والله خلقكم وما تعلمون
فالنبي الذي انبأ المخلوق اي اخبرهم عن الله تعالى ذاته وفعله
فعل من افعال ربك ل تعالى فلم تعلموه ولكن الله تعالىهم
وما ديت اذ ديت ولكن الله رمى قوله ورسوله هو اي هو
عين الرسول وهو بلغ الرسالة وقوله وكلامه هو اي الذي تكلم به
وهو الذي بلغه وحيث ان لا فعل لمخلوق بل هو الفاعل
فيكون في الحقيقة الارسال الخاص للرسول من ذاته لان
الرسول وقوله فعل من افهامه سبحانه وهو المبلغ بذاته
لان الرسول كالأله وقوله الى نفسه لانه هو الذي خلق

نفسك له قائم بوجودك
وارد ندره وبكله ونظر قبلك
ونه معيقله لا ولا انت فان
ولا موجود سكا نة فاني
دليل ندره موجود
انت هو وهو انت بلا عيلة
من العيلة سنة اولان
وجود وجود حقد ر
وجود حق دني سنة متجايد
علل واسباب بدن وارسته ر
اتحاد دنده صمد بودر
مراد بود كلدركه سنده
بوجود خاص وار وغباب
حق ايله بودر (فان عرفت
وجودك ببلد الضيقة)
بني بوقله (فقد عرفت الله
تعالى) حق تعالى وحيث انك
موجود حقيقي وهو شريك
موجد وخالق وهم بعد
مير وحق راز في اولد في
يلبر واولو حمله اعلا عت

المطالعين باحاطة الدعوة وفعله فصار الجميع كالالة
 كاف قوله تعالى وما اتيكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا الآية
 وهو لفاعل لا سواء فان قيل يلزم على ذلك انه لافعل لاحد
 فلا تى شئ يعذب الكافرين الذين لو اراد الله هدايتهم لهداهم
 للجواب عن ذلك قوله لا يسئل عما يفعل لانه المالك ولما
 يتصرف في ملكه كيف يشاء كما لو كان للانسان ثوبان فخرق
 احدهما وعطر الاخر فلا يعارضه احد في ذلك والحق تعالى
 لما قدر خلق الخلق في الارزاج جعلهم قسمين وقوله لانه
 ولا ابالي وهو لا للنار ولا ابالي فان قيل نترك العمل ونكل الامر
 الى ما قدر في الازل فالجواب عنه كما جاب به رسول الله من الفضل له
 بقوله اعملوا فان كلاً مستر بما خلق له بلا واسطة ولا سبب غيره
 بل هو السبب خلق وكون واذا دالة لانه لا تفاوت بين المرسل
 والمرسل اليه والمرسل اليه فالثلاثة بصيغة اسم المفعول والمرسل
 الاول جبريل والمرسل به الوحي والمرسل اليه الرسل والانبيا
 عليهم الصلاة والسلام فلا تفاوت بينها لان الفاعل هو
 الله تعالى فلا شئ منها علة لغيره وجود حروف انبأ

ونظم وحررته بولنورسك
 (ولا قلا) بوقدس جناب
 المكي بلس وندده حقوقى
 ايضا يتمش اولورسون
 (وكل العارفين اخنا قنا)
 معرفة الله تعالى الى قنا
 الوجود وقنا القنا وهو
 غلط المحض وسهو واضح
 عا دلم معرفة الله المحض
 قنا وجود وقنا قنا الازد
 ديمشك لكن اصابت بما مشر
 ذوا قنا وجود عبادات الله
 نفسك اوصاف ذميمة
 سخطا ابديا وب تسليم
 وتوكل كى اوصاف تجميع
 اليه متصف بتمك وقنا قنا
 اسمه او اوصاف تجميع
 كذنه سلا مكنه عبادت
 حاله مكنه عليه السلام فدين
 من عرف نفسه وقنا عرف ربه
 حديث شريف قد نكلا شل

تقديم

تقديم النون على الباء بمعنى الخبر وحروف الانبياء اى الخبرين
 عنه سبحانه وتعالى وجوده لا غير اى هو المنبى وهو الخبر
 ولا وجود لغيره في فعل من الافعال القوي الله خلقكم وما
 ولا فناء اى فناء الوجود ولا اسمه ولا مستقام بل هو خالق
 الكل بلا اشتباه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من عرف نفسه اى ذاته ووجوده وحقيقته بعلم الوجود
 الحقيقى وان الله تعالى كان ولم يكن معه شئ وهو الان كما كان
 فقد عرف ربه بانه هو الوجود الحقيقى وقال صلى الله عليه
 وسلم عرفت ربي ربي اثبت المصطفى وجود معرفة ثم قيدها
 بانها برية جل علاه هو الذى عرفه واذ به وقد قال ادبى
 ربي فاحسن تأدبى اى بافضاله على بالعلوم الوهية والمعرف
 الاطيه او اذ به باداب الجودية وهذب بمكارم اخلاق
 الربوبية ليكون ظاهرا عبوديته مراة للصديقين وباطنها
 مراة للصديقين ولذا قال الشيخ الاكبر اشار رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بذلك الى الحسين الشريفين الى مقام الصديقين
 وقد ورد في الحديث فنفقوا باخلاقهم

وجه اوردته معرفة الله تعالى
 فناء نفسه ويوما مش بالعكس
 معرفت نفسه وبيرمشتدر
 (فان معرفة الله تعالى
 لا يحتاج الى قنا قنا
 ولا الى فناء الوجود
 لا وجودها وما لا وجود له
 لا فناء له لان القنا بقا
 اشيات الوجود بقا
 معرفة الله تعالى فناء وجوده
 وفناء فناءه يحتاج اوله ما
 جوبه ما سوى الله ايجوب
 جوبه ما سوى الله ايجوب
 فناء ايمه بعد الوجود
 اولمسي اقتضا ايدر
 (فاذا عرف نفسك بلا وجود
 ولا فناء فقد عرف الله تعالى
 نفسك وجوده فناءه
 اكريلد كسه جناب الله ده
 بيلش اولورسون

ان الله لم يمت انت اى ذات قائمة بنفسها او موجودة بذاتها
 فان الموجودات الحادثة ليس لها وجود في الخارج بالاستقلال
 الا بما ايجاد الله تعالى وبقائه لها في الاعراض لا تقوم بذاتها وانت لا تقوم
 بذاتك بقاء بل هو موجود بذاتك اى بلا وجود له وانما من في قوله
 الشيخ قدس سره ان الممكنات هي وجود الحق تعالى وهو ما في الوجود
 فيه فلا فهم له فقد صرح بقوله لا هو داخل اى مال فيك
 ولا انت داخل فيه ولا هو خارج عنك لوجودك به ولا انت خارج
 عنه لغيا ملك به ولا اعني بذلك انك موجود وصفتك هذا اى
 للصفة الوجود بل اعني بـ انك ما كنت قط اى في الزمن الماضية
 ولا تكون اى في الزمن المستقبل لا نفسك ولا امر اى برزخك
 لانك كنت عدما محضاً ولا فيه مطروفاً ولا معه موجوداً ولا انت
 فان لتعلق علمه بوجودك اذ لا فان الاشياء كلها متعلقة بعلمه
 سبحانه علماً يستحيل عدله لاستحالة وجود علمه الواجب وجوده
 بغير معلوم واستحالة طرأان تعلقه بها ولا انت موجود
 باعتبار عدم ايجاد الله تعالى لك في الوقت الذي قدره

(ولا فلا) يوقسه بـ
 اولوسون (وقا) فـ
 معقولة الله تعالى الى فـ
 الوجود وقا فـ
 الشئك) ربه بـ
 معدفة الله فـ
 وقناى فـ
 ايتك شر كـ
 لايات النبي عليه السلام
 في كـ من تحرق نفسه
 فقد تحرق قلبه ولم يقل
 من آتني نفسه فقد عرق
 ربه) زيدا بـ
 السلام من الناس
 نفسي بـ
 بـ بـ
 ايسه بـ
 (قاي) اثبات التـ
 بنا قض فـ
 بـ اثباته ايتك
 صكوه فـ

انت هو اى وف افت عدمك باعتبار انك في علمه تعالى وعلمه صفته
 والصفة عين الموصوف وهوانت بلا وجود علة من هذه
 العلل المنفية كونك غيباً في علمه وعلمه ذاته وذاته علمه وهذا هو
 الاتحاد في اصل الالهية والاتحاد هو شهود وجود الحق الولد
 المطلق فكل شئ موجود بالحق لا بنفسه فيتحده الكل
 من حيث كون كل شئ موجوداً به معدوماً بنفسه لا من حيث
 ان له وجوداً خاصاً اتحده فانه محال فلذا قال الله
 وشفع وجودي في شهودي ^{الامر} خل في اتحادى وقرأ في تيفل غفوق
 الشفع بفتح الشين لغة هو الزوج وحقيقة هو وجود
 الرب شفع بوجود العبد وقوله في اتحادى تقدم معنى الاتحاد
 والوزن كسر الواو لغة هو الفرد وحقيقة هو وجود الرب في
 باقياً بعد فناء وجود العبد ومعنى البيت ان شفع وجوده هو
 وجود الحق في حال شهوده صار وقراً لا يقارنه وجوده في حال
 اتحاده وذلك الاتحاد كان في حال يتفعله عن غفوة الغفلة
 اى انكشف له في يتفعله ان وجود الحق كان بدأ واحداً وماراه

بغى ساساً ماسوى يعوف
 ثبوت يوقدر (وقا) لا يجوز
 ثبوت لا يجوز فـ
 ثبوت جواز وبـ
 برشيك فـ
 ويرى ان (وجودك لاشئ)
 سنك وجودك لاشئ
 عدم الاله مسجوق ولدني
 كى عاقبتى دنى معدوم
 (ولا شئ لا يضاف الى
 شئ لا فان ولا عتبان
 لا موجود ولا مقدوم
 حال بـ لاشئ نه فـ
 نه ده لا فـ
 نه ده معدوم الاله توصيف
 اولها ز فـ
 النبي صلى الله عليه وسلم
 الى انك مقدوم كما كنت
 في الان القديم بناء عليه
 ازله معدوم اولديك
 كى الى لا بد معدوم بولنديك

من وجوده كان خيالاته في نوم الغفلة وجوداً آخر فاضل
 في حال اليقظة ومراوده بالانحداد هذا لان وجود العبد متحد مع
 وجود الرب تعالى الله عن ذلك فان عرفت وجودك بهذه الصفة
 اى انك ما كنت قط فقد عرفت الله اى علمت ان وجودك
 ليس بوجود مستقل بل وجودك عارض تابع لوجود موجودك
 سبحانه فلذلك لقاتلهم من لا وجود لذاته من ذات وجوده لولا عين
 بحال ولا فلامعرفة لك وكل العارفين اضافة معرفة الله تعالى
 الى فنا الوجود وفناء الفناء ومعناه ان تجرد نفسك العدمية
 بجميع صورها وتغيراتها وتكيفاتها نزجها الى اصلها الذي هو
 العدم ولا تنقيد بحال من الاحوال يكون هو مظهر النفسك
 الوجودية التي تجردتها ايضا عنها ورجعت اليها ساواها
 ولا تنقيدها بشئ من الاحوال العدمية ولا بصفة من صفاتها
 ايضا فخرج الى حضرة الاطلاق الكلى من جميع القيود
 الكونية بحيث لا ترى لك ذلاً ولا عجزاً ولا ترى لك تدبيراً
 ولا اختياراً حال اجتماعك بها عن نفسك الوجودية ولا ترى

اشارتنا عليه السلام اخذ من
 ان الله كان ولا شئ معه
 بيور مشلور بمعنى وجود
 اوله قد نفسكم ومعدوم
 قبلندن دكلسك
 فان الله تعالى هو وجود
 الازل ووجود الابد
 ووجود القدم
 اوله كم خاطر وخيال كلان
 بالجملة اشياء او جردن خالى
 دكلدر بوى واجب الوجود
 ديكوى منع الوجود
 ممكن الوجود
 ذاته معدوم
 بوجوده
 واجبا لوجوده
 واحد حقيقى
 اوله بى دلا علقه
 ونفيله ايله ثابت اوله بى
 كى ممكن الوجود ده ايكى
 صورته تلقى اوله نور

لك توكل ولا تسلم حال كشفك لها فكل ذلك امور عديمة
 مخلوقة له تعالى وهذه حاله فنا الفناء فمن اضاف معرفة الله
 تعالى الى فنا الوجود وفناء الفناء فذلك غلط محض ومضيق
 واضح حيث ان المصطفى صلى الله عليه وسلم اضاف معرفة
 الله تعالى الى معرفة النفس فقال من عرف نفسه فقد عرف ربه
 فان معرفة الله تعالى لا تحتاج الى فنا الوجود ولا الى فنا
 لان الاشياء لا وجود لها وما وجوده له لا فنا له لان الفناء
 بعد اثبات الوجود واذا اثبت وجودك العدمى ثم مفقته
 فقد اثبت وجوداً عديماً مع وجود الحق الثابت الذى لا يقبل
 الزوال ولا التغير فاذا عرفت نفسك بلا وجود ولا فنا فقد
 عرفت الله تعالى ولا فلا معرفة لك وفي اضافة معرفة الله تعالى
 الى فنا الوجود وفناء الفناء اثبات الشريك اى الاشتراك بين
 الوجود العدمى والوجود الحقيقى لانك اذا اصبقت معرفة
 الله تعالى الى فنا الوجود وفناء الفناء كان الوجود
 لغیر الله تعالى وهو نقيضه اى منافض لوجود الحق المطلق

بمعنى بالجملة ما سوى الله
 كما يمكن قسمته داخله
 داتولى اعتبار ربه ازل
 وابد معدوم وجناب
 حقا ايجاد ربه موجود
 بولند قلونن ما سوى الله
 نقلا لك كافة سنة
 معدوم نظيره باحق
 وجملة سنة اولان وجودك
 وجود باریدن اوله بى
 حكم ايتك استبعاد اوله بى
 بلا وجود الازل والابد
 والقدم بواستعمل ايجون
 جناب واحد حقيقى
 بشقه برسمى بوفدر
 فان لم يكن كذلك ماكان
 وحد لا شريك له
 بى كى بويلا اوله بى
 وحد لا شريك له اوله بى
 روا ايجان بكون وحد
 لا شريك له حاله بوى

وَمَنْ لَكَ شِرْكٌ وَاضِحٌ أَظْهَرَ عِنْدَ هَذَا الْبَاطِنِ وَخَفِيَ
عِنْدَ هَذَا الظَّاهِرِ وَلِذَا عَبَّرَ عَنْ مِثْلِهِ بِالْشِرْكِ الْحَقِيقِيِّ
عَمْرٍ مِنَ الْفَضْلِ بِمُخَاطَبَةِ مَنْ كَانَ مِنْ عِلْمَاءِ الظَّاهِرِ كَالْعَارِضِ
بِقَوْلِهِ وَلَكِنْ عَلَى الشِّرْكِ الْحَقِيقِيِّ لَوْ عَرَفْتَ بِنَفْسِكَ عَنْ هُدًى
الْحَقِيقِيِّ مِثْلَ الشِّرْكِ الْحَقِيقِيِّ هُوَ أَنْ تُثَبِّتَ لِنَفْسِكَ فَعْلًا بَعْدَ
قَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ أَوْ تُثَبِّتَ لِنَفْسِكَ وَجُودًا
حَقِيقِيًّا بَعْدَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ
وَلَا شَيْءَ مَعَهُ وَهُوَ الْإِلَهُ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَانَ وَقَوْلُهُ لَوْ عَرَفْتَ
بِنَفْسِكَ لَوْ عَرَفْتَ نَفْسَكَ لَعَرَفْتَ رَبَّكَ وَلَكِنْ كُنْتَ مُثَلَّلًا
عَنْ اتِّبَاعِ الْحَقِّ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ عَرَفْتَ
نَفْسَكَ فَقَدْ عَرَفْتَ رَبَّكَ وَلَمْ يَقُلْ مَنْ أَهْنَى نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ
فَإِنْ أَثْبَاتَ الْغَيْرِيَّةَ فَقَدْ ثَبَّتَهُ وَمَا لَا يَجُوزُ سُبُوتُهُ لَا يَجُوزُ
فَنَاقُضُهُ لِأَنَّ الشَّيْءَ إِذَا لَمْ يَكُنْ ثَابِتًا لَمْ يَحْكَمْ عَلَيْهِ بِوُجُودِهِ لِإِقْنَاءِ
فَلِذَا قُلْ وَجُودُكَ لَا شَيْءَ لِأَنَّهُ مُسَبَّوقٌ بِالْعَدَمِ وَيَنْتَهِي
بِاعْتِبَارِ اقَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا إِلَى الْعَدَمِ وَالشَّيْءُ هُوَ الْمَوْجُودُ الَّذِي

شريكنا وليسوا واجباً
(فإن شريكه هو الذي يكون
وجوده بذاته لا بوجود الله
وإن كان ذلك لم يكن
الشيء) فبشرىك باري
تعالى أو وركه بذاته موجود
وليسون ويكرهه محتاج
وليسون (فليكون الله تعالى
قد لا يحتاج) أو ما له
ايكنى بربا موافقاً لربه
مجالد بربا موافقاً لربه
ايكنى بربا موافقاً لربه
كبي بربا موافقاً لربه
شايد بخلافه وليس له
يعنى بربا موافقاً لربه
اعدام الوجوده كائناتك
اعدام لازم كلياً فليس
لله تعالى شريك
اوله ايله جناب الله
ايكون شريك (ولا يند
شبهه (ولا يند)

لَا يَقْبَلُ الْعَدَمَ فَإِنَّ الْحَقَّ سَجَانُ تَعَالَى هُوَ الْمَوْجُودُ الْمَطْلُوقُ
الْحَقِّ الْمُخَصَّصُ وَلَا شَيْءَ لَا يَضَاهِي شَيْءًا فَإِنَّ وَلَا غَيْرَ فَإِنَّ لَا مَوْجُودَ
وَلَا مَعْدُومَ وَلَا نَزْمَ يَبْتَلِيهِ الْوُجُودُ حَتَّى يَوْصَفَ بِهِ وَالْعَدَمُ
لَا يَدُّ لَهُ مِنْ قَدَمِ الْوُجُودِ عَلَيْهِ حَتَّى يَوْصَفَ بِالْعَدَمِ بَلْ
يَطْلُقُ عَلَيْهِ اِضْرَافٌ وَهِيَ أَنَّ فُلْذًا أَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ إِنَّهُ الْإِلَهُ
مَعْدُومٌ كَمَا كُنْتَ قَبْلَ نَسْخَةِ التَّكْوِينِ فِي عِلْمِ الرَّبِّ الرَّحِيمِ فِي الْإِلَهِيَّةِ
الْقَدِيمِ أَيْ الدَّائِمِ وَهُوَ امْتِدَادُ الْخَضِرَةِ الْهَيِّئَةِ الَّتِي يَنْدِجُ بِهِ
الْأَزَلُ فِي الْإِبْدِ وَكِلَاهُمَا فِي الْوَقْتِ الْحَاضِرِ لَمْ يَوْصَفَا فِي الْأَزَلِ
عَلَى حَايَيْنِ الْإِبْدِ وَكُونَ كُلِّ حَايَيْنِ مِمَّا يَجْمَعُ الْأَزَلُ وَالْإِبْدِ وَالْوَقْتُ
الْحَاضِرُ فَلِذَا يَقَالُ لَهُ بِأَطْلَاقِ الزَّمَانِ وَأَهْلُ الزَّمَانِ وَقَدْ يَضَاهِي
إِلَى خَضِرَةِ الْعَنْدِيَّةِ لِقَوْلِ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَيْسَ عِنْدَ رَبِّكَ
صَبَاحٌ وَلَا مَسَاءٌ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ وَجُودُهُ الْأَزَلُ وَوُجُودُهُ
الْإِبْدِ وَوُجُودُهُ الْقَدِيمُ اعْلَمْ أَنَّ وَجُودَ الْحَقِّ تَعَالَى وَاحِدٌ
وَأَمْرُهُ وَاحِدٌ لِأَنَّهُ تَعَالَى وَمَا أَمْرُهُ إِلَّا وَاحِدٌ لَا تَعْدُدُ فِيهِ

خالف (ولا نقوله)
شرف ونفيلته نظير
يوقدر (ومن رأى شيئاً
مع الله تعالى أو من شيئاً
أولاً الله تعالى) أو من الله
جناب الله تعالى) وبكمسه
أذن وبأخود أنكلا تكامل
أيتش بر وجود حقيقي ذلك
وألغى ادعاء ربه
(وذلك الشئ يحتاج إلى
الله تعالى بالربوبية)
لكن أو وجودك تربيته سي
جناب واجب الوجود
محتاج أوله بغنى سوبلر
ننه كم هكاجه عالم قد بعد
(فقد جعل ذلك الشئ شيئاً
شريكاً يحتاج إلى الله تعالى
بالربوبية) أو يكسه
شئ مد كوري قد علم
اعتباريه جناب خداه
شريك وأحق ربوبيته

بشرىك

وَأَجَبِي دُوبِيْعِدَهُ مَحْتَا
 اتَّخَذَ إِذَا يَلْمُشْدَرُ (وَمِنْ
 جَوْدَ أَنْ يَكُونَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى
 شَيْءٌ يَقُومُ بِنَفْسِهِ أَوْ يَقُومُ
 بِهِ أَوْ هُوَ قَائِمٌ عَنْ وُجُودِهِ
 أَوْ عَنْ فَتَائِهِ) كَذَلِكَ
 بِرُكْبَسِهِ اعْتَقَادُ رَابِعِهِ
 كَمَا أَزَلَهُ جَنَابُ اللَّهِ إِلَيْهِ
 دِيكَرُ وُجُودِهِ وَارْتِمَاشُ
 أَيْسَرِ بِنَفْسِهِ أَيْسَرِ بَعْدِهِ
 قَائِمٌ أَوْ لَسُونُ يَأْخُودُ فَنَائِ
 نَفْسِهِ وَيَأْخُودُ فَنَائِ قَائِدَهُ
 بُولُسُونُ (هُوَ بَعِيدُهُ مَا شَمَّ
 رَاحَةُ مَعْرِفَةِ النَّفْسِ)
 أَوْ كَيْسَهُ عَقْلُنَ مَحْمُودِ
 مَعْرِفَتِ نَفْسِكَ رَاحَةُ سَنِي
 سِلَهُ اسْتِشْهَامِ اعْتِمَادِ سَنِي
 (لَا أَنْ يَنْجُزَ أَنْ يَكُونَ
 مَوْجُودًا سِوَاهُ قَائِمًا بِهِ
 فَيَصِيرُ قَائِمًا وَقَائِدَهُ يَصِيرُ
 قَائِمًا فِي فَتَائِهِ فَيَنْتَسِلُ الْقَائِدَ

وإنما التعدد الوجود المحض ويقابله العدم المحض والوجود
 برونخ فان للخلق لهم وجهان وجه للحق تعالى اي الذين يستمدون
 به منه ووجه للخلق اي الذين هو وصفهم اي وصف حدوثهم
 فن حيث الاول وجود ومن حيث الثاني عدم فهم معدومون
 بهذه النسبة فالامر الواحد الظاهر بكل شيء من غير ان يقيمه
 شيء هو الحق الثابت وما عداه باطل زاهق فلذا قال بلا وجود
 الازل والابد والقديم اي ينفي هذه التسميات التي هي الازل
 والابد والقدم فان لم يكن كذلك ما كان وهذه لا شريك له
 اي منفرد بالوجود الحق وفاجب ان يكون وحده لا شريك له
 اي في الالهية والوجود الثابت فان شريكه هو الذي يكون
 وجوده بذاته لا بوجوده لله تعالى ومن كان كذلك لم يكن
 محتاجا اليه اي الى الله تعالى فيكون اذ رتبنا قائما وذلك محال
 لقوله سبحانه وتعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا
 اي لو كان في السموات والارض الهة غير الله لفسدتا وهذه
 الاية الشريفة قياس استثنائي حذف منها الاستثنائية

والله اعلم

والنتيجة اي لكنهما لم تقسدا فلم يكن فيهما الهة غير الله
 تعالى وايضا لو قدر ان فيهما الهين فهما اما ان يتفقا
 او يختلفا فان اتفقا لزم عليه اتفاق المؤثرين على اثر واحد
 وذلك محال وان اختلفا بان لا احدهما اخلق العالم بهيئة
 كذا وكذا واولا لالاخر بل اخلقه بغير هذه الهيئة فيلزم عليه
 ان لا يوجد شيء لان ما اوجده احدهما يخالف الارادة الاخر
 فلزامه الثاني لزم عليه اعدام العالم والعالم موجود
 فيلزم عليه عجز الثاني واذا ثبت عجز انتفت اولوهيته
 وهذا هو المطلوب فليس لله تعالى شريك اي مشارك له
 في الالهية وغيرها ولا يند الند بالكسر المثل والنظير له
 ولا يند اي لا نظير ولا كفوا له فقول الشيخ قدس سره
 ولا كفوا له عطف تفسير ولا كفوا بكون الفاء وضمها
 النظير ومن رآني شيئا مع الله تعالى له وجود حقيقي
 او من الله تعالى ظهر وجوده اوفي الله تعالى اي بالله ثم
 وجوده وذلك الشيء محتاج الى الله تعالى بالربوبية

في القضاء وهذا شرك
 زبوا براسان ما سوانك اذلا
 وجود بني تجوزا يدسه
 لكن ايسر فتا في الله ايله
 اولسون وياخود فنا
 في الله وفتا اندر قاده
 بولسون او حاله فتاده
 تشلس لازم كل كل سوابو
 بوشي واحدك هم قائم هذه
 فاني اولسي تقضا ايد
 بوايسه وجود وعدمك
 اشتراك في برام على بنجد
 (يعيد وليس بمعرفة النفس
 نفوس متولاه) بوايسه
 عقلدن بعيد معرفة نفسدن
 محموم ومشو كدر
 (لا عارف بالله تعالى
 ولا بنفسه) نه معرفت
 نفس نه معرفت الله
 تعالى دن بهر سواد
 (فان قال قائل كيف القليل

من حيث الاحتياج يكون لذلك الشيء وجود حقيق وهو
 مردود بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى كان
 ولا شيء معه الحديث وعين قد جعل ذلك الشيء انما
 شيئا يحتاج الى الله تعالى بالزبونية فيكون قد جعل له
 وجودا وهذا بابا معنى الحديث الشريف فلذلك لا الشيخ قدس
 سره ومن جوز ان يكون مع الله تعالى شيء يقوم بنفسه
 من غير احتياج غافلا عن قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون
 او قوله اي بالله تعالى وهو اى ذلك الشيء فان عن وجوده
 او عن قائمه فيكون قد اثبت لذلك الشيء وجودا لان الفناء
 لا يمتنع الا بعدا لوجود فهو بعيد ما شتم بالحجة معرفة النفس
 لان من جوز ان يكون موجودا سواء اى وجودا حقيقيا
 مع الحق على علاه سواء كان قائما به اى بالله تعالى او قائما به
 فيصير قائما وقائمه يصير قائما في قائمه فيسلسل الفناء
 في الفناء وحقيقة التسلسل توقف شيء على اخر والا فليس
 على اخر الى ما لا نهاية له فان الفاني لا وجود له فلا معرفة له

الى معرفة النفس ومعرفة الله
 تعالى فالجواب سبيل معرفتها
 ان تعلم ان الله تعالى كان
 ولم يكن معه شيء وهو الآن
 كما كان) بوسا لا يرسمه
 بن نفسي والتمني صورته
 بيله بم جوانده دوز
 بيليسك كه اولده تك بد
 الله وار ابدى حقيقته بشقه
 سى بوق ابدى شمدى دخی حال
 بويله در (فان قال قائل
 اتا ادى نفسى غير الله تعالى
 ولا ادى الله نفسى فالحق ان
 اراد الله نفسى فالحق ان
 بالانفس وجودا حقيقا
 لا النفس المشاء بالذات
 ولا الامارة ولا المظنة
 بر جسي بر سه بن كندى نفسى
 جناب الهك غنى كود بوم
 عني كود بوم اكاد جواب
 دوز من عرف نفسه

وهذا يشترك اى اشترك بين الفناء الذى هو فناء الوجود
 وبين المعرفة التى هو الوجود بالله تعالى تبعيد عن العقل
 وليس بمعرفة النفس من اضاف معرفة الله تعالى الى فناء الوجود
 وفناء الفناء فهو مشترك حيث جعل لله تعالى شريكا والوجود
 لا عارف بالله تعالى ولا بنفسه فان قال قائل كيف السبيل
 الى معرفة النفس ومعرفة الله تعالى فالجواب سهل معرفة ما
 ان تعلم ان الله تعالى كان ولم يكن معه شيء وهو الآن كما كان
 اى لم يكن معه شيء موجودا وجودا حقيقيا فان الوجود الحق
 للواحد الحق فان قال قائل انا ارى نفسى غير الله تعالى فلا اى
 الله نفسى فالجواب اراد النبي صلى الله عليه وسلم بالنفس وجودا
 وحقيقته اعلم ان جميع الموجودات من كل مخلوق من حيث
 الوجود عين الوجود الحق سبحانه وتعالى ومن حيث
 التعيين بالمقادير والنصا ويرغموا الواحد الحق سبحانه
 وتعالى اعتبارا لا حقيقة لان الغير بالحقيقة انما تكون
 بين الوجودين الحقيقيين المستقلين وهذا محال

فقد عرف دبة حديث شريفه
 كى نفسدن مراد سالتنا
 سنك وجودا حقيقته كند
 نفسا ماره بوايه مطينه
 دكلدر وجودا حقيقته
 ايسه سنده كى اولسون
 ساواشاده كى اولسون
 بالجله من حيث الوجود وجود
 حقه عيندر لكى اشكال
 كوناكون ايله تعين ابدن
 مشخصات شبهه سزاك
 خيريدر بوناك ايجون قاد
 وطولوكى حقيقته صودن
 بشقه بر شى اوليان شغفا
 اراده ايدر وعلاوة ديه
 بيليمكه سسله وحده الوجود
 انكار وحق اعظام اولنه حق
 مسالندن دكلدر ذبرا
 فلم تقبلوه ولكن الله قلهم
 ومارميت اذ ريت ولكن الله
 دى كى ايات كريمة و

وهذا

عقلا وشرعا فان من حيث الحقيقة التي ارادها الشيخ قدس
 سره الكل هو وجود الحق سبحانه وتعالى ومثال ذلك ان نقف
 الظاهرة من الماء على وجهه ورغوة موج البحر وكذا الثلج
 فان هذه الاشياء كلها من حيث الحقيقة عين الماء لا زائلة
 عليه ومن حيث التبعين بالصورة المذكورة غيره فعلى الحقيقة
 كلها اعتبارات وتقدير وتصاوير تظهرها الماء ولا وجودها
 في نفسها وان ظهرت بل الظاهر لك بالصورة هو الماء فقط
 والدلائل الدالة على وحدة الوجود كثيرة منها قوله سبحانه
 وتعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم
 وقوله تعالى والله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله
 اي ذاته ووجوده فقط وقوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله
 قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن اجه رمي وقوله تعالى
 وكان الله بكل شيء محيطا وقوله تعالى واذ سالك عبادي
 عنى فاقرب وقوله تعالى ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون
 الى غير ذلك من الايات القرآنية ومن الاحاديث القدسية

لوانكم ولستم بجبل الى الارض
 السفلى لمبطلتم على الله تعالى
 مثلوا احاديث شريفة ذلك
 ظواهرى معنى وحدة وجود
 ناطق اولد قلوى كبرى بونلوه
 ايمان اينك دخی واجيد ر
 الله نور السموات والارض
 آيت جليله سى ايله اقتباس
 انوار ايتمش اولان صديقين
 لا موجود اتم الله كلمة طيبه
 سنى ذعان وقبوله اصلا
 تردد ايتمش وبجلله شخصه
 ومعينا ايتمه اعتبارات ومقتدا
 نوندن عدايد دلى وباعتبار
 ايله ابواب مناقشات ده
 سد ايتمش اولورلى يعقيد
 ومعاد نقطة نظر نوندن معدود
 اولان ماسواره كوجودلى
 حقيقى وجود اوليوب بر
 واجب الوجود بروجود
 ايله قائم اولد قلوى بيان بوردشود

قوله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن رب البرية لا يزال عبد
 يتقرب الى بالنوافل حتى اجبه فاذا اجبته كت سمعه الذى
 يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله
 التى يمشي بها الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله
 تعالى يقول يا ابن ادم مرضت فلم تعبدى قال يا رب كيف اعذك
 وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدى فلان مرض فلم تعبدى
 اما علمت انك لو عيذت لوجدتني عنده يا ابن ادم استعظمتك
 فلم تطعنى وفى رواية جعت فلم تطعنى وروى الترمذى
 فى حديث طويل والذى نفس محمد صلى الله عليه وسلم بيده
 لوانكم ولستم بجبل الى الارض السفلى لمبطلتم على الله تعالى
 ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاول والاخر
 والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم الى غير ذلك من الاحاديث
 الصحيحة وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق
 خلقه وظلمة اى قدر تقديره وصورة تصاويره فى العدم
 المحض فالق عليهم من نوره اى تجلى عليهم وانكشف لهم انه الوجود

(بل اشار الى ما سوى الله تعالى)
 جميعا تخافوا لى لى صلى الله
 عليه وسلم الله آرى
 الاشياء كما هي اعنى الاشياء
 ما سوى الله تعالى اى غير قفى
 ما سواه لاعلم وانى الاشياء
 ما سواه (اى شى هو) بلكه علم
 اى شى هو) بلكه علم
 السلام اقتد منك ماردى
 تقصدن ماسواره نصلكه
 ويكبر حديث شريفه الى
 اشيا يبقى ماسوا الى طلقى
 كى بك بيله براكه نون عبات
 اولد قلدى بيله بى (اى)
 انت ام تجلوك واهى قدسية
 باقية ام حاوية فاره
 الله تعالى ما سواه نفسه
 يلد وجود ماسواه اشيا
 سن ميسك يا خد سنك
 غيرك دى قديم باقيد
 يا خد مارد نون بناء عليه جتا
 حق ماسواره اولان وجود

الواحد الحق لا وجود لغيره كما قال سبحانه وتعالى الله نور
 السموات والارض الاية فمن اصابه من ذلك النور
 اى كشف بصيرته وتحققت سريرة بذلك البقل انك
 تجلى هدى ومن اخطاه فقد ضل لدعواه الوجود وجملة
 بمعرفة نفسه لَا اِنَّ النَّفْسَ الْمُسْمَاةَ بِاللَّوْاْمَةِ وَلَا اِلَّا
وَلَا الْمُطْمِنَةَ بل اشار الى المصطفى صلى الله عليه وسلم
 بالنفس الى ناسوى الله تعالى جميعا كما قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اللهم انا الاشياء كلها اعني بالاشياء ناسوى الله
 تعالى اى عرفى ناسواك لا علم واعرف الاشياء اى شئ هو
 اى اشهد نى ناسواك شهودا ذوقيا بالقلب اعلم ان مراتب
 الشهود بوحدة الوجود ثلاثة لدى الموفين بالعبود الاول
 من يشهد ان الحق سبحانه وتعالى حقيقة جميع الموجودات
 الكونية وباطنها علما يقينيا ولكن لا يشاهد وجود الحق
 تعالى فى الخلق على معنى ان المخلوقات كلها قائمة به وهى
 تقاديره وتصاويره والثانية من يشاهد الحق تعالى فى الخلق

كندى وجودى اوله رقى ماسوى
 كسودى (فرقى الاشياء)
 كما هي اعني ذات الاشياء
 الله تعالى بلا كيف ولا أين
 ولا أينم عليه السلام
 اقدم هذه اشياء كوردى كسرى
 سودان اجل واعلاوى
 كوردى هده بهيئت فطوره
 وباحود ازمه وباحوداسا
 ايله مقدا ولبه رقى كوردى
 شيخ اكبر حضرت تزيينك معنا
 قيلند اولان شوقاده
 لوينك حلى آتقى بحدث شريف
 مهنوى ايله قابل اوله يلبوه اوده
 حضرت الله بوقبضه نورده
 حضرت محمدى واول
 حضرت نورندن ماسوى
 خلق يوردى اودن عبادتدر
 شوقدروا كى حديث من عرفة
 نفسى بيلن جناب آتقى بيلار
 يوردلش اولديني الله اللهم

اى يشاهد

اى يشاهد ان الظهور لوجود الحق تعالى فقط والمخلوقات كلها
 مجرد اعتبارات مفروضاات مقدرات منه فيه لا وجود لها
 استقلاليا شهودا حاليا والثالثة من يشاهد الحق فى الخلق
 والمخلوق الحق بحيث لا يكون احدهما ناعما من شهود الاخر فهذه المرتبة
 اعلى من المرتبتين السابقتين وهى مرتبة الانبياء والمرسلين
 وورثتهم الاقطاب والصدىقين فلذا قال الشيخ قدس سره
 اهي انت ام غيرك واهى قديمة باقية ام حادثة فآراه الله تعالى
 ناسواه نفسه بلا وجود ماسواه وفى ذلك اشارة الى المرتبة
 الثالثة فان قيل فى المرتبة الثالثة لا يمنع شهود الحق من
 شهود المخلوق وفى كلام الشيخ قدس سره ان الحق تعالى اراه ماسواه
 نفسه بلا وجود ماسواه فكيف يكون ذلك اشارة الى المرتبة
 الثالثة للجواب ان ماسوى الله تعالى مخلوق من نوره
 صلى الله عليه وسلم وهو قبضة من نوره تعالى لخبزان الله
 تعالى قبض قبضة من نوره وقا لها كفى محمد صلى الله عليه
 وسلم فتم الامران لا موجود الا الواحد للعبود فافهم الاشارة

اونا الاشياء حديث شريفك
 معرفة اللهك معرفة اشياءه
 متوقفا وليدنى كلام سليلي
 بناء عليه مؤلف حضرت نبي
 (واسم الاشياء يقع على النفس
 وغيرها من الاشياء)
 اشياءهم نفسه هه غيبه
 اطلاق والنور يورد
 (فان وجود النفس وجود
 الاشياء شيان فى الشئانية)
 زيرا وجود وحقيقته
 عبارة وان نفس اشياء سائر
 ايله شئيتده ساو يدراويله
 اولنجه (فن عرف الاشياء
 عرف النفس ومعرفة النفس
 فقد عرف الرب) اشياء
 بيلن نفسى بيلير نفسيد
 بيلن الله بيلير (لان الذي
 تظن انه يتقيا الله تعالى فهو
 سوى الله تعالى) زيرا سوا
 ظن انديك شئ سوا

من هذه العبارة ولا مجال للتوضيح أكثر من هذا التصریح
 فلذا قال الشيخ قدس سره قرائاً لأشياء كتابه أعني رأى
 الأشياء ذات الله تعالى بلا كيف فكيف مصنوعة للاشتغال
 عن الأحوال أي رايها بلا مال وهيبته ولا آيها ولا زمان
 يدور عليها بهذا الاعتبار ولا اسم لها لا ضمير لها واسم
 الأشياء يقع على النفس أي على العالم فيقال نفس العالم
 ما سوى الله تعالى ويقع على غيرها أي غير النفس
 من الأشياء فإن وجود النفس ووجود الأشياء شيئان
 أي مستويان في الشئئية فمن عرف الأشياء أي حقايقها
 وأصولها عرف النفس أي أصلها وحقيقتها وتعرف
 النفس فقد عرف الرب تعالى أي الرب والموجد لهذا العالم
 من نور بنيه المصطفى صلى الله عليه وسلم الذي هو من نور
 بلا خفاء لأن الذي نقل أنه سوى الله تعالى ليس هو سوى الله
 تعالى فلذا قال قائمه لا تكن لا تملوك انما وانا انت كما انت انا
 انت لا انت انا لست انا ما خرجنا عن حضرة الغناء وهو الله

دليل هو نكره سواء حقيقته معدوم
 موجود أو غير موجود
 (ولكنك ما تعرفه وانت
 تراها) لكن هي شئ من كونك
 حاله جناب حتى يله يولد
 ولي تعلم أنك شئ من كونك
 حقيقتي بليس وألوه ايدك
 البتة اشياء من كونك موجود
 جناب حقا ولد يغني كوش
 اولودك (ومتي كشف
 لك هذا السر عيت أنك لست
 ما سوى الله تعالى) وبه
 سنه واقفا ولد قد ما سوي
 اولد يغني بليس اولودك
 (وعيت أنك كنت مقصود
 وانك لا تحتاج إلى الغناء)
 وجناب حتى بليس ايجون
 وجودك مهم ومقصود
 اولد يغني وقابره محتاج
 ولد يغني وراك ايجون
 اولودك (وانك كم تنزل

ولا

ولا غير فكن لا هولانت تدل ودنا باطل أي عدم قدوه
 فهو قد برهناك وهنا هو حق وسواء باطل وجاء في القرآن
 هذا علنا وبه السنة ايضا ودرت فتمسك بها تلك المنا
 لا تقل شئ سواء ابدا لا منه تأتيك سرور وهنا ما مع
 الله وجود للسوى والسوى حيث الخلق وهنا يمكن المكن
 من امكانه لا لانها طله بواجب الغناء وتحققه بمجد واحد
 ليس بمخاطباً بمجد ولنا انما المعدوم مخلوق له لم يزل
 في العلم امرامم كما وكلك ما تعرفه وانت تراها ولو تعلم
 أنك تراها ومتي كشف لك هذا السر عيت أنك لست
 ما سوى الله تعالى فلذا قال في الحكم شعاع البصيرة
 يشهدك قوبر منك وبين البصيرة يشهدك عدمك لوجوده
 وحق البصيرة يشهدك وجوده لاعدمك ولا وجودك
 ولست أنك كنت مقصودك أي من حيث طلبك لمعرفة نفسك
 من عرف نفسه فقد عرف ربه وانك لا تحتاج إلى الغناء
 لمعرفة ربك فاذا اطلع بعض العارفين انه فان فالمراد به

الذي هو
 الدنيا
 الذي هو
 الدنيا

ولا تترك ال يد جبين ولا اواني
 هذه جناب حقا على سكا لاف
 اولد يغني سا بقا ولا حقا
 سكا بون زوال ونبلا شئ
 منصور وكلا ر (كنا ذكنا
 من قبل جميع صفاتك صفاته
 ثراه) اولد سويلا بكن
 كبي سا فة صفاتك صفات
 الله اولد يغني بليس و
 خلق الله ادم على صورته
 أي على صفته مدي شرفي
 من جنابه حيات علم سمع بصير
 ملا صفاتك نيرة دن اولد
 ده اداك انبش اولودون
 (ولما هيك ظاهيه واطنك
 باطنه واولك اوله واخرك
 اخرك يلاشك ولا زيبه)
 ظاهره باطنك اولك
 آخرك شبيهه من هب
 آنك در دلبيل ايسه
 هو الاول هو الاخير

فناء الصفات كما صرح به في اورد الريد بقولي تفتي الصفات
 منه في مولاه ^{لا فناء الصفات} يرضى بما الله له يرضاه وانك لم ترك ولا تزال
 في تعلق علمه سبحانه وتعالى بك اذ لا وابداع على وجه لا يقبل
 الزوال فهو محيط بالكلية والمجربيات احاطة واحدة
 من غير زيادة احاطة بمعلوم دون معلوم ولا فرق لهم
 بين موجود ومعدوم بلا حين ولا اوان عطف تفسير للحين
 اي بلا دوران وقت وزمان كما ذكرنا من قبل جميع صفاتك
 بعد الوصول وظاهر لك ظاهرك لانك
 ظهرت بظهوره وباطنك باطنك لانك كنت باطنا في بطونه
 وكذلك انك لانك كنت متعلقا بعلمه تعالى في الارز
 واخرتك اخره بلا نهاية بتعاله يا اهل الجنة خلود بلا موت
 وبيا اهل النار خلود بلا موت بلا شك ولا ريب
 الشك ضد اليقين والرب هو الشك فاكده به
 نائيا لهما لتحقيق ذلك من غير شبهة وترى صفاتك
 صفاته وذاتك ذاته بلا هيرو ورتك اناه وصيرورته

هو الظاهر هو الباطن
 كونه سبدر (كل شئ)
 هالك لا يمتد
 لا هو ولا وجود بقية لا وجود
 جناب حقدان بسفقه بر
 سبده وجود لا قدر يعنى
 موجود حقيقي بالكون كذا
 بسفقه بر سبده وجود بوقد
 (فحتاج الى الخلائق وبقية
 وجهه تعالى) كمنحتاج
 حلاك اولسون بالكون
 جناب الله قالسون
 كل شئ لم يعرف شيئا
 عرفه ما ابقى وجوده لا ابقى
 بطله (نصليكم بوانسان
 بجهولي ولا نبر شئى اوكن
 رقه بالكون بجهولي افسا
 اتمش اولو وجودى ايسه
 حاله باقد (من عني
 بديل وجوده بوجود المعاد
 فلا يمتد اخل) معارف ايله

انك وهذا هو الامتار وقد تقدم تعريفه ومعناه ان كل
 شئ موجود بالله تعالى ومعدوم بنفسه بلا استنباه
 ولا تقليل ولا تكثير كل شئ هالك لا وجهه اعلم ان الله
 تعالى لوجه وله يد وايدى وعين واعين واستواء وتزول
 وجميع ما ورد في الكتب والسنة تؤمن به من غير تأويل
 وانه هو الموجود الحق وغير مضمحل الوجود بالظاهري
 والباطن فوجوده كله وجه لا فناء له ولا ظله فلما سمع
 عليه السلام نداء الحق تعالى من جميع جوانبه وذلك ان
 عليه السلام لما ذهب الى مصر من الشام ومعه زوجته
 واخطا الطريق كما اخبر الحق تعالى عن ذلك بقوله تعالى
 انسى اى ابصر من جانب الطور نار اى لاهله امكثوا الى
 انسى نار اى اتيكم منها بخبر عن الطريق او جوده
 اى شعله من النار لعلكم تصطلون فلما ايتها وقفت
 قريبا فاذا هي شجرة خضراء والذى ظنه نار اى هو نور فصار
 عمودا بين السماء والارض فاستدخفه فناداه الله

من تبدل وادنه تدخل
 (انك ارفع الجمل) بالكون
 جهدم ترفع اولسند
 (فلا تظن انك تحتاج الى الفناء)
 اويله ايسه محتاج فذا اولد فدا
 ظننه بولنه (فان اخجبت
 الى الفناء فانت اذ اخجبت
 ذنوا فيه احتياج كذا
 كور مكر بوايسه حجاب
 (والحجاب غير الله) حجاب
 حقه غيودر (فيلزم
 غلبه غيودر غلبه ويزن من
 الغلبة المنع عن ذنوبه
 او حلاله غيودر غالب كلمي
 ورؤيته مانع اولس لازم
 كبر (وهذا غلط وسموي)
 اويله ايسه معرفت اللهك
 فابيه متوقفا اولد يعنى انما
 ايمك ملوغى اولد ماز
 (وقد ذكرنا من قبل ان حجاب
 وحدايته وقورايته لا غير)

تعالى فداء لا يشبهه فداء غيره بل هو منزّه عن الخلق والوصف
 فسمعه موسى عليه السلام من جميع جوانبه فاجاب
 سريعا لا يدري من دعاه فقال ليلىك اسمع كلامك
 ولا اري مكانك فاين انت قلنا فافرك ومعك وامامك
 واقرب اليك منك انتهى اقول وهذا من جملة الدليل على صحة
 الوجود الحق يعني الوجود الا هو ولا وجود لغيره وجودا
 حقيقيا فيحتاج الى الهلاك ويبقى وجهه تعالى يعني
 لا شيء الا وجهه فهو الذي يقوم به كل شيء كما ان كل
 من لم يعرف شيئا ثم عرفه ما اتى وجوده بل اتى جملة
 فلا يقال له فاني الوجود بل فاني الجهل ووجوده باق
 بحاله من غير تبدل وجود بوجود آخر بل وجوده باق
 بوجود موجد لا بالاستقلال ولا بتوكل وجوده بوجود
 المعارف التي اعطاها الحق تعالى له ولا يتداخل الوجود
 في الوجود بل ارتفع الجهل فقط والوجود باق على حاله
 فلا تظن انك تحتاج الى الفناء وهو عده الوجود

هال بكونه اوله بيان اوله
 اورد ذات بارك مجاب
 كما ان ظهوره بدو لبقه برشي
 وكلاهما اوت بذلده اولان
 كذا كما ان ظهوره سبب
 شمس كمن يخلو في بيله كعد
 مبور (وليتنا لما في اللؤلؤ
 ان يقول انا الحق وسبحاني
 ما اعظم شأنه) بناء عليه
 جناب حقه فردا نيت
 واحد يعني كورن وما سمي
 ايجون بر وجود حقيقي
 اوله يعني بين ارباب
 بصيرت وما من مرتبة ومهلك
 ما الحق وسبحاني سويلي
 ما من كورن لشدة
 (وما وصل واسم الله
 الا وراي صفاته صفات
 الله تعالى وذات ذات الله
 تعالى) صفاتي صفات
 الله وذات ذات الله

فان

فان احببت الى الفناء فانت اذ اجابته اي محبوبك من
 لان الفناء لا مشاهدة له وحينئذ يفونك مفاء الاحسان
 الذي هو نية المقامات وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 الاحسان ان تعبد الله تعالى كما فك تراه فان لم تكن تراه
 فانه يراك والمحجوب غير الله تعالى فيلزم غلبة غيره عليه
 ويلزم من الغلبة المنع عن رؤيته له لانه محبوب والمحبوب
 بعيد عن حضرة الحق تعالى وهذا اي اضافة معرفة الله
 تعالى الى فناء الوجود وفناء الفناء غلط وسفهو
 اي اذا حمل الفناء على فناء الذات على فناء الصفات وقد
 من قبل ان يجابروا وحدانيتها وقدر ايتها لا غير اي محجب
 ذاته بذاته ولهذا جاز للواصيل الى الحقيقة ان يقول ان الله
 كالحلاج منصور قد سره وان يقول سبحاني ما اعظم
 شأنك كابي يزيد ابن عيسى الطيفور قد سره وما وصل
 واصبل اليه الا وراي صفاته صفات الله تعالى لقائه صفاته
 وصفات ربه ففقت قدرته في قدرة الله تعالى وارادته

يلد كنه يعني سر مست باره
 وعدن اوله فجه بر واصل
 وصليت انما مشد
 (بلا كون صفاتيه وذاتيه
 داخلا في الله ولا خارا بجانته
 قط) بونكله جابر ذات
 ايجون نه ده صفات ايجون
 جناب حقه نسبتا نه داخل
 نه ده خارج اطلاقا جاش
 كورلان (ولا انه فاني في الله
 اوباق بالله) هذه فاني الله
 باق بالله دعاء مسنده بولان
 (برمي نفسه انه لم يكن شيئا
 قط لا انه كان ثم تم تني)
 يعني نفسي لا شيء كورن اوله
 وراي صفاتيه يعني وصفاته
 (فانته لا نفس بل صفات لا وجود
 بر وجوده) ذبا واصل اوله
 دعنا بيلسلكه حقه خبري
 ايجون نه نفس واريد ده وجود
 (وليتنا اشار النبي صلى الله

فإرادة الله تعالى وهكذا بقية الصفات ودأى ذاته
 ذات الله تعالى بلا كون صفة غير ولا ذاته وإخلا في الله
 ولا خا رجاء منه قط لأنه لا يرى الوجود إلا للواحد المعبود
 وكذا لا يرى نفسه أنه فإني في الله سبحانه وتعالى أو باقي
 بالله جل شانده ويرى نفسه أنه لم يكن شيئا قط لا يرى
 نفسه أنه كان ثم فني فإنه لا نفس إلا نفسه جل شانده عن
 الاشتباه ولا وجود إلا وجوده وعلاؤه ولذا قال لهم
 أنت انسان نبيا لا لك عقل كالعقال أنت جسم من تراب
 فيه روح متلا لا أنت كنه في لطيف الروح على ليس في الحاج
 شيء منك بل لعة إلى إنما الحاج حق لا أمر بديته تعالى وكذلك
 الخلق طرأ من أنساء ورجال لا وسماوات وأرض وبما ورجال
 كلمهم عندك في صنع امرأة للنبال صبور تدوا وتحي وهو حق
 في الجمال فتحقق بك وأمر قبل مجوز وإلا وأمر بالمعروف ونهوا
 من شايع الضلال ولهذا أرسار النبي صلى الله عليه وسلم
 بقوله لا تسبوا الدهر فإن الدهر هو الله تعالى

عليه وسلم بقوله لا تسبوا
 الدهر فإن الدهر هو الله
 تعالى عليه السلام
 زمان ابدى معاسنه اولان
 دهرى سب وشتم اينكروند
 دهر القدر حديث شريف
 هر شيله اولان وجود جن
 حقل اولد بقت اشارند
 هو الاول هو الآخر (دروى
 عن الله تعالى أنه قال يا عبد
 مرصنت فلم تقطيني وستلتك
 فلم تقطيني جناب جو حديث
 قد سب سنده يا عبدى خسر
 اولدم خاطرى صور مد لك
 بر شوى ايسنه دم وبودك
 نغير بله مر حشور اغنياى
 تهدد ليسى (اشاره إلى
 أن وجود المر يبين وجوده
 ووجود الشاى وجوده)
 خسته نك سائلك وجود
 وجود حق اولد بقت اشارند

الخلق

اطلقه عليه تعالى لان الدهر اسم لما لا نهاية له فدخل
 تحت اسماء من اسماء تعالى وهو الاول والاخر والظاهر
 والباطن وفي ذلك اشارة الى الاحاطة الكلية في الله تعالى
 وكان الله بكل شيء محيطا وأشار الى النبي صلى الله عليه وسلم
 إلى أن وجود الله تبارك وتعالى عن الشريك والتكليف
 محيط بجميع الموجودات ودوى عن الله تعالى أنه قال
 يا عبدى مرصنت فلم تقطيني وسألتك فلم تقطيني أى مرض
 عبدى الفقير فلم تعدد ومسلكت عبدى الفقير فلم تعطه
 وفي هذا تهديد عظيم لمن انعم القوم عليه في الدنيا بالمال والجاه
 ومخل بهما فجعل عقوبته في الدنيا بسلب نعمة المال والجاه
 عنه فانه سبحانه وتعالى جعل في كل عصر كرماء فاذا بخلوا
 بما اعطاهم سلب نعمتهم واعطاها لغيرهم من اهل الكرم
 وعقوبة الآخرة بعنايه سبحانه وتعالى يوم القيامة
 للخلاء بالمال والجاه فيسقط لهم وجوههم ثم يعذبهم
 في نار جهنم كما اخبر عن ذلك بقوله سبحانه وتعالى

(دوى جاز أن يكون وجود
 الشاى وجود المر يبين
 وجوده جاز أن يكون
 وجوده وجوده وجوده
 جميع الاشياء من الوجود
 من الاعراض والحوادث
 هكذا) مادامك سائلك
 خسته نك وجودى جناب
 بارينك وجودى اولد بقت
 كوديلبور او حاله سنك
 وبلكه ده اعراض وجواهر
 هر شينك وجود دين وجود
 بارى اولد بقت قياسا جاش
 كوديلبور (ومن ظن
 في ذرية من الذرات ظن
 بيه من الكونيات انظروا
 والباطنية) نر زمانك
 اسرار الحق بر ذرة ده
 مشاهده او لنه كانك
 ظاهر نك وباطنك
 اسرارك نك اولد بقت

والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل
الله فبشرهم بعذاب اليم يوم يحس عليها في نار جهنم فتكوى بها
جباههم وجفونهم وظهورهم هذا ما كنتم لا تفقهون
فدوقوا ما كنتم تكتمون اى تمنعون الزكاة عن الفقير الرض
والعاجز عن الكسب اشار الى ان وجود الرض وجوده
سبحانه ونعالى وان وجود السائل وجوده ومنى جاز
ان يكون وجود السائل وجود الرض وجوده سبحانه
ونعالى جاز ان يكون وجوده وجوده ووجود جميع
الاشياء من المكنونات اى الموجودات من الاعراض والحواس
وجوده هكذا اى بالقياس على وجود الرض والسائل
وقد استدلى الشيخ قدس سره بهذا على ان الوجود لله
نعالى وحده ومنى ظهر سره في ذرة من الذرات ظهر سره
من المكنونات الظاهرة والباطنة اشار بقوله قدس
سر ومنى ظهر سره الى اسرار الربوبية فالخلق تعالى اودع
في كل شئ سرا فاذا كشف سره من اسرار الاحياء امتد

مستفاد اولو رشيخ الكبر
بوحديث قدسيه سر
وبوبيك موجود اولد بغي
افاده ايد بوبر مشلا روييت
رب و موبيا واسنده بوييت
اولد بغي معلوم من
مربوب معدوم اولجه
ربك بغي معدوم اولسي
لازم كلام او حاله مرهوب
علم از ليدى كى اعيان ثابته
اولد بغي وعلم ايسه جناب
حقك غيبي ولد بغي بيلي
ومر بيبك وجودى ولد بغي
باريك وجودى ولد بغي
بوصور نله تا ويل ايتيلين
(ولا ترى في لذاتى سرى
الله تعالى) بغي نه ريداره
نرده آخر نله ماسوا كوي
اولورسك (بل وجه الدارين
اسمها ومنى لها هو بليان
ولا ترى ان الله

حز

هذا الكشف بظهور سر بعد سر من الموجودات الظاهرة
فباسرار صفاته القدسية ابرز موجوداته الظاهرة
وباسرار اسمائه العلية ابرز البواطن الكونية وسر
الربوبية هو توقفها على المربوب لكونه نسبة لا بذله
من المتسبين واحدا المتسبين هو المربوب وليس الا
الاعيان الثابتة في العدم والموقوف على المعدوم معدوم
ولذا قال سهل للربوبية سرا لو ظهر لبطلت الربوبية
وذلك لبطلان ما يتوقف عليه وسر الربوبية هو
ظهور الرب بصور الاعيان من حيث مظهرتها للرب
القائم بذاته الظاهر بغير ثابته قائمة به موجودة بوجوده
فمر عبيد مرهوبون من هذه الميمنية والحق رب لم فاحصلت
الربوبية في الحق بالحق والاعيان معدومة بحالها في الال
فلسر الربوبية سر بظهرت ولم ينطل ولا ترى في الذرات اى
في الدنيا والاخرة سوى الله تعالى لوجوده في كل شئ
ومنى لها هو بلا شك ولا ريب ولا ترى ان الله تعالى خلق

خلق شئيا) ديه بيلير مكه
دارينك وجودى سلاوى
سما لوى شبهه سر جناب
حقك وجودى ولد بغي
ومر بيه دن مخلوقا ولد بغي
بيلش ونفوس مظهره يه
منا لفتله ابواب تعد
وغير بتي سدا جسرا ولوى
(بكر شراى كل بويه هو في ثاب
سنا ظاهرا وجوديه وصفايه
بلا كيفيته) وكود رسكه
جناب حقك هو كونى امرى
بشفه در معلومات عليه
ومقدرات از ليه سنى
صبر سبيله انما بيبور
وبوصور نله آثار ذات وصفه
بلا كيفيت عالمه كوستوبور
لا ترى تعالى هو الاول
والاخر والباطن والظاهر
ظهور بوجها يتبينه وتبطل
بغير رايته) زبدا اول

تنبأ قط وذلك لثبوتهم التعداد والغيرية التي اعتادتها
 النفوس وثق وهم الاثنيية وهي النفس مع الرب تعالى
 فوهم التعداد امر فشا وظهر للخلق وهو باطل فعليك
 ان تنفي هذا الوهم والاثم تثبت الوجود الواحد الحق سبحانه
 وتعالى في باطنك ثانياً بلا ملاحظة سواء تعالى في سائر
 الاكوان بل تراه كل يوم هو في شأن كما مضى على ذلك
 في كتابه العزيز وقد تفقوا بعض العلماء كان يقرأ
 تفسير قوله تعالى كل يوم هو في شأن وكان الخضر عليه
 السلام حاضراً في درسه فقال ما شأن ربك اليوم فتوقف
 المدرس وطلب منه المهمة لرد الجواب فامر به فجعل يحول في
 ذهنه فلم يخطر شيء بباله وعجز عن الجواب فاشتغل بالاعتلوف
 على المصطفى رسول رب الارباب صلى الله عليه وسلم فلما نام
 رأى حضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم في المنام فاخبره
 ان السائل الخضر عليه السلام وان يقول له في الجواب
 شئون يبيها ولا يبتديها يرفع اقواماً ويضع آخرين

اتخطأ هو باطن هب كذب
 عبادتد وحدانيت عالم
 ناسوت وفراديت اسمه
 عالم غيب وملكوت اعتباريه
 صفات بادي نعالا دندرد
 يعني عالم غيب وشهود ده
 اولان وجودك جمله سى
 وجود بادي دندرد اثنييت
 بو قدر لا موجودا الله
 (وا علم ان الله تعالى كما يحب
 وجوده يحب عدم ما سوت)
 شونيه بيليك جناب حق
 وجودى واجب اولدني
 ماسوا لك ده عدمى واجب
 (فان الذي تنق اتم سواه
 ليس بسواه لانه تنزه
 من ان يكون غيره)
 دواسو من ابتد كل
 حقيقته سوادكلد
 واجب الوجود بدردو بكوند
 موجودا لسندن منزه

فلذا ذكرنا

فلذا ذكر له الجواب قال له الخضر عليه السلام صل على الله
 نلتك وفي هذا الجواب سبيل في قوله اي يظهرها على
 طبق ما هو في علمه القديم سبحانه وتعالى لانه تعالى كتب
 الاشياء قبل وجودها لقوله تعالى وكل شيء فعلوه في الزبر
 وكل صغير وكبير مستطر وفي هذا المحل كلام لوشحه لظلال
 الاخبار وخرج الكلام عن الاختصاص ومن انظار وجوده
 اوصفاً بربلا كيفية لانه تعالى هو الاول والاخر والباطن والظاهر
 ظهر بوجدانيته وبتن بقره اثنييه صفة الودانية للملك
 المعبود سلب الاثنيية في عالم الملك والشهود وصفة القربانية
 لدى العز والمجبروت نفي السوى في عالم الغيب والملكوت
 فاذا اكشف لك عن معنى الجمع بين هاتين الصفتين مبرهن من علماء
 الظاهر والباطن وطرت ذى الجناحين ويكشف لك عن
 العالمين من العالم العلوي والعالم الفضلي فالعالم العلوي المسمى
 وكيف كالعالم السفلي وهو الارضون السبع فلكا قها تجبها
 الانوار كالنجم مجبها
 نور الشمس والعالم الفضلي كالعالم العلوي وهو العرش

معلوم اولكم ماسوا لك
 وجودينه داو رجا لوجوده
 نك مشرب ومذهبي واج
 مورد نك تلقا ولفشدر
 بعضيلى عالم جوهرا لسن
 عرضا لسن حقيقه وجود
 خارجي ايله موجود
 لكن بو وجود ايجاد حق ايله
 اولد بغندن عاربت نونندن
 حتى سكو حال غلبه ايدنجه
 بونلرخي لاموجود اتم ايله
 سويلشدر بعض ايدنجه
 ايسه عالمك وجودى
 هر نه قدر خارجه وادرد
 اما غلبه رجناب حقا
 صفاتيه او طله عكس
 ايتشدر مثلا وجود دنوجود
 هلدن علم قدرندن قدرق
 جامع افكاس طريفيله
 بووجود ظهوره كيشدر
 بعض اخر ايسه كم شيخ اكبر

والكرسى والسموات السبع والطاقة لا تحجب الانوار
فان الشمس في السماء الاربعة فتورها لا تحجب السموات
التي فوقها والتي تحجبها فالعالم العدل ظلمة بمنزلة الليل والعالم
الفضلي نور بمنزلة النهار والانسان مركب من العالمين فحسبه
من العالم العدل وروحه من عالم الفضلي فاذا غلبت جسمانيته
روحانيته التحق بالعالم العدل فيصير شيطانيا النسبة
واذا غلبت روحانيته جسمانيته التحق بالعالم الفضلي
فيصير ملكيا نسبيا فالنقاب بينهما دائم فكما ذهب جزء من عالم
العدل اعقبه جزء من عالم الفضلي حتى تذهب الظلمة ويبقى
النور فذهب حينئذ صفاتك ولم ترو وجودك لذاتك وتفهم
معنى لا اله الا الله بنق ما سواه تعالى ويظهر لك ليل عالم وجودك
العدل ونهار عالم وجودك الفضلي فاذا انكأ نقت ظلمات الشر
من فوقك اله على نهار وجودك الفضلي اذهب نوره ومبار
عدليا فاذا طلعت شمس الوحدانية على روج الفردانية من
سماء الا اله الله على وجودك العدل اذهب ظلمته ومبار

روحاني وسبانه در عالم
علم الحيد كى وجود ندى لبثه
حقيقته بر وجود خارجيه
مالك ولد يغادعا يتشدد
ومشهود اول اولك وجودك
وجود ظليدر ويمشدد
فما رجه ايسه مرتبه حقه
مرئيدر ولا نفس الامرده
معدومدر كمال تعبد ده
بوفى اقتضا ايد اعتقادك
بولمشدد (بل غير هو)
يلا غيرية القديس وجودي
بلكه وجود بارى بله غيرتي
نظرا عباره آلفسرين غير
ديديك شيبك وجودى
وجود حقد ر (ظالمه)
قياطينا ومن انصف
الصفه له اوصاف كبريه
لامه ولا نهاية لها ظاهره
اولسون باطنه اولسون
غير مجنون مستغل بوجود

فضليا

فضليا واشرفت ارض ذاتك بانوار توحيدك وانفى السور
وظهر لك انه هو الاول بذاته وقبوميته اى ذاتا وصفه هو التام
بنفسه لا يقتصر الى غيره وهو القائم بغيره من خلقه هو الآخر
بذموميه اى بدوامه وبقاله ووجود حروف الاول هو وجود
حروف الآخر هو وجود حروف الظاهر هو وجود حروف الباطن هو
هو اسمه وسماء وهذا كالشرح للاسماء الاربعة التي تقدم
ذكرها وهي الاول والاخر والباطن والظاهر فيها الاحاطة
الكليية لجميع الاسماء والصفات وتجليه بها او جذب جميع
المخلوقات فلذا قال الله ربى على انواع الخلق لا يجليها هو
كنها القول والعمل فالقول كى فيكون سميع مفاعلا فانها لك
فعل وضع السبل والفعل قدرته بعد الارادة لم يترك من الكون
شيئا غير منفعل فاذا نظر بعقلك فيما انت تدركه لا فانه الخلق من عالم
سفل وانظر الى ربك لفعال ثم الى كلامه الحق يعنى الاحرف الاول
الجامع قرآنه والقرآن جمعه فراقه ففقهه فالمقام جلى واعلم ان الاول
تعالى كما يجب وجوده يجب عدمه ما سواه اى عيبان تعتقد

يوقدر بالجله مخلوقات آنك
وجوده قائم در وبالجله
صفات كما ليد جامع اولان
اتجوى بوى برذانا جل واعلا در
(وكما ان من مات بالعت
الطاهية انقطعت عنه جميع
اوصافه المحمودة والذمومة
كذلك من مات بالوقن الغنى
تقطع عنه جميع اوصافه
المحمودة والذمومة)
عطفه رحا يجب جلته سته
يعنى وفات ايد نلوك اوصاف
مدد رجه وندوم لرى منقطع
اولد يعنى كى لم يوقبل ان توتوا
سنيه مظهر اولاد رضى مقام
فسلمه واصل اولور لى
نه ذات لونه نه ده صفات لونه
برجوت كور رلى (ويقو)
الله تبارك وتعالى مقامه
في جميع كماله فيقوم مقام
ذات الله تعالى ومقام

ان ما سواه تعالى كالعدم لعدم استقلاله بالوجود فان الله
 تَعَالَى أَنَّهُ سِوَاهُ لَيْسَ بِسِوَاهُ لَأَنَّ جَمِيعَ الْمَوْجُودَاتِ وَجُودَهَا
 بِالتَّبَعِيَّةِ لَوْجُودِهِ سَجَانَهُ وَتَعَالَى لَوْجُودَهَا اسْتِفْلَالًا
 لِأَنَّهُ تَنَزَّهَ عَنْ أَنْ يَكُونَ غَيْرُهُ لَهُ صِفَةُ الْوُجُودِ الْحَقِيقِيِّ بِلَا غَيْرِهِ هُوَ
 مِنْ جِهَةِ وَجُودِ الْحَقِّ بِلَا غَيْرِيَّةٍ الْغَيْرِ مَعَ وَجُودِهِ لِأَنَّ الْحَادِثَ
 لَا يَثْبُتُ مَعَ الْقَدِيمِ قُلْ فِي الْحُكْمِ بِأَعْجَابِ كَيْفِ بَظُهُرِ الْوُجُودِ فِي الْعَدَى
 أَمْ كَيْفَ يَثْبُتُ الْحَادِثُ مَعَ مَزَلِهِ وَصِفِ الْقَدَمَ فَلَا يَثْبُتُ الْغَيْرُ
 فِي وَجُودِهِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَمَنْ تَصَفَّى بِهَذِهِ الصِّفَةِ لَهُ أَوْثَانٌ
 كَبِيرَةٌ لِأَحَدٍ وَلَا لِمَا يَلْهُو بِالْإِخْتِصَارِ فَالْحَقُّ تَعَالَى مُتَصِفٌ
 بِكُلِّ كَمَالٍ وَمَا لَا تَلَا تَنْتَاهَى وَهُوَ الْمُنَانِقُ لِعَمْدِهِ وَافْعَالُهُ لِمَا لَمْ يَكُنْ
 تَرَاهَا وَقَدْ شَبَّهَ جَمِيعَ الْخُلُقَاتِ حَضْرَةَ الشَّيْخِ قَدَسَ سَدْرُهُ ^{بِأَنْبَاءِ عَرَبِيَّةٍ}
 بِالْأَمْوَاتِ فَلَذَا لَوْ كُنَّا أَنْ مَرَاتٍ بِالْمَوْتِ الظَّاهِرِ انْقَطَعَتْ
 عَنْهُ جَمِيعُ أَوْصَافِهِ الْمَحْمُودَةِ وَالْمَذْمُومَةِ كَذَلِكَ مَرَاتٍ بِالْمَوْتِ
 الْمَعْنَوِيِّ تَقْطِيعُ عَنْهُ جَمِيعُ أَوْصَافِهِ الْمَحْمُودَةِ وَالْمَذْمُومَةِ
 وَيَقْوَمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَقَامَهُ فِي جَمِيعِ الْحَالَاتِ وَهَذَا مَقَامُ

مِفْتَاحُ صِفَاتِهِ تَعَالَى تَعَالَى
 ذَاتُ الْوُجُودِ مَقَامُهُ ذَاتُ اللَّهِ
 وَصِفَاتُ الْوُجُودِ مَقَامُهُ صِفَاتُ اللَّهِ
 تَعَالَى تَعَالَى قَائِمٌ أَوَّلُور
 وَلِذَلِكَ قُلْ الْبَنِيُّ صَمِيٌّ لِلَّهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُوا أَجَلًا أَنْ
 تَمُوتُوا بِوَقْتِ مَقَامِ مَعْلَايِهِ
 بِعَنِ دَرَاتِهِ كَمَا مَلَأَ أَنْبِيَايِهِ
 وَصُولُ أَجْمُونَ دُرُورِ مَقَامِهِ
 أَوْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفْضَلُ
 أَمِيرٍ مَوْجُودٍ مَشْهُورٍ دَرِ مَقَامِهِ
 مَوْجُودِهِ مَوْجُودٍ مَوْجُودٍ
 أَسْوَدُ مَوْجُودٍ خَضِرُ مَوْجُودٍ
 أَيْضًا أَسْمَاءُ بِلَا مَسْمُومٍ
 دَرِ مَوْجُودٍ تَقْسِيمُ بِيُودٍ
 إِلَهُ مَجَاهِدٍ أَيْدِي رَدِّ مَهْمَلَاتٍ
 أَجْمُونَ وَجِبَادَاتٍ وَطَائِفَاتٍ
 تَقْسِيمُ أَجْمَارٍ بِمَكُونٍ
 مَوْجُودٍ أَسْوَدُ سَكُونٍ وَخُافُونَ
 ذَمُّ وَدَحْزُهُ سَبِّ وَشَيْتُهُ

لا يصلح

لا يصلح اليه إلا ما نذر من أرباب العنايات فيقوم مقام ذاته ذات الله
 تَعَالَى وَمَقَامُ صِفَاتِهِ صِفَاتُ اللَّهِ تَعَالَى وَلِذَلِكَ قُلْ الْبَنِيُّ صَمِيٌّ لِلَّهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُوا قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا أَشَارَ بِذَلِكَ الْمَصْطَفَى الشَّفِيعِ
 الشَّفْعُ إِلَى الْمَوَاتِ الْأَرْبَعِ الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ وَالْأَخْضَرِ وَالْأَيْضُ الْمَالِ
 الْأَحْمَرُ مَخْضَا لُغَةِ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ وَالْأَسْوَدُ مَخْضَا لُغَةِ الْوَجْهِ وَكَأَنَّ مَخْضَا لُغَةِ
 بِالْعِبَادَةِ كُلِّ عَمَلٍ شَائٍ بِسُوءِهَا أَرْبَعًا بِحَقِّ قِطْعِ عَقَابَتِهَا السَّيِّئَةِ
 وَالْمَوْتُ الْأَسْوَدُ مَوْجُودٌ فِي النَّاسِ مَعَ صِفَتِهِ بِأَنَّ كُلَّ أَحَدٍ مَوْلَا
 خَيْرٍ مَا كَانُوا قَرِيبًا لِكَثِيرٍ مِنَ الْأَقْطَابِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالْأَجْنَابِ مِنْهُمْ سَيِّدُ
 أَحْمَدُ الرَّفَاعِيُّ قَدَسَ سَدْرُهُ حَتَّى دَمَوْهُ بِالْمَجَارَةِ وَكَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي
 كَالْأَشْيَاءِ تَرْتَمِي بِالْأَجْمَارِ فَتَكْفَا بِالْأَمْثَارِ وَمِنْهُمْ سَيِّدُ أَحْمَدُ الْبَدَوِيِّ
 قَدَسَ سَدْرُهُ وَفَقْدَهُ وَسَيِّدُ أَحْمَدُ الْبَلْبَلِيُّ الشَّافِعِيُّ مِنَ الْفَرِيدِ طَرْدُهُ
 وَلَهُمُ اسْمُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْزِلْهُ فِي اللَّهِ
 وَصِيْرًا كَصَبْرُ أُولَى الْغُرَمِ بِلَا اشْتِبَاهٍ وَكَانَ يَدْعُو بِالْمَدَائِدِ ثَمَّ إِذَا
 فَالْفَقِيرُ الْمَسَالِحَ لَا يَفِرُّ فِي الْحُبَّةِ وَالْعِدَاةُ بَيْنَ الْقَاضِي وَالْمَاجِ فِيهَا
 مُسْتَوِيَانِ فَلَذَا قُلْتُ فِي تَابِيْتِي فَلَا أَلْزَمُ قِيَمِي بِالْمَدْحِ بِأَسْطَلِ

إذا وجفاسنه صبر وعمل
 موت اخضر بلا وصفايه
 موتا كوستر ممكن
 موتا ايضن آخلفه ديابا
 شكرايت انما مكدن عبايت
 (أول فؤاد انفسكم قبل ان
 تموتوا) ذكرا ولنا موت
 اخضر اسود اخضر ايض
 معرفت نفسه سبب وليفت
 مودون مراد معرفت
 يعني موت مذكور سايه
 اولاد من مقدم نفسك
 كجنايت حق سبيله سكي
 (قُلْ الْبَنِيُّ صَمِيٌّ لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قُلْ اللَّهُ تَعَالَى الْأَبْنَاءُ كُش
 عِبْدِي يَقْرَبُونَ بِيَا تَوَاقُلِ
 حَتَّى أَجْنِبَهُ فَإِذَا أَجْنِبْتَهُ كُنْ
 سَمْعُهُ وَيَصْرُهُ وَلِسَانُهُ وَيَنْفُسُهُ
 جَنَابُ حَقِّ بِيُودِيُورِكُ
 عِندَ أَدَايِ نَوَافِلِ وَعِبَادَاتِ
 إِلَهُ مَقَامِ يَا بَكَ قَرِيبِ

وعند استوى الامر ان قبض وراحي بل عييل بالجنة المنتقد
 اكثر من المعتقد وكان سيدي النبوي يقول لموسى بن جعفر ^{الاعظم} الله على امر
 ووهب ثوابك السجدة المنتقد كما في نفسه لما حصل في ^{الامر} ^{الان} ^{فقر}
 من العطايا والمين وكان سيدي الامام الشعراني يقول ^{جميع}
 اذا ادعت نفس المخلص الاخلاص فليجربها فانما فرق بين المعتقد
 والمنتقد من امر وسلطان او ذبال فان راها فرجت بمدح ^{بعد الامتحان} ^{حقارة} ^{النفوس} ^{الذبال} ^{المنتقد} ^{الاعظم} ^{الامر} ^{الان} ^{فقر}
 او تغيرت بدم القاذح فليعلم من نفسه انه مرأى قلا يصالح ^{فيه شرك} ^{حق}
 ان يكون مريدا دون ان يكون شيخا للطريق واما الموت الاخضر
 فهو سقوط البلاء بعضه على بعض بشرط عدم الخرج والشكر
 الا لشئخه فان ذلك لا يقدح بصبره واما الموت الابيض فهو
 الجوع حيث لا يملك رغيفا ولا ثمة كما وقع لسيدنا ابراهيم
 ابن ادهم كان يستديم سقا الزاب في الايام العديدة ويقول
 اني اجد لذة سائر الاطعمة فيه ولا بد لكل مرشد كامل ان يموت
 هذه الموت الرابع ليثبت له قدم الوراثة الظاهرية والباطنية ^{الاعظم} ^{الامر} ^{الان} ^{فقر}
 لحضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ذي الرتبة العلية فقد حصل

حاصل يد رعادنا محبوب
 اولور وبناء عليه آنك فوق
 سامعه سي باصبره سي ناطقه
 ماسكه سيده بن اولور
 (اشارة الى ان من مات نفسه
 بولي جميع وجوده ووجوده تعالى)
 يعني نفسني اولديان كيسه
 كودور كه من بيتا نسيه في
 تشكيل يدن بالجله اوصاف
 حميده لك مالك ومودعي
 انجني جناب بقدر انسان
 بيله يمكن تخلق افلاسيه
 عبادت در سمعته بصبره
 لسانتمرك اللزيمك وجوب
 هب جناب بعقد ر بزره
 ايسه وظائف عبوديتي
 انما ايجون ودبعة الالهدر
 معلوم اوله كه شيخ اكبر
 حضرت تدينك بوكي شهرة
 وسروداني فنا في الله
 مقامه منج وصدور

الاربعة

الاربعة على التمام الاولى فقد اتعب نفسه في الصلاة حتى
 تورمت قدماه فانزل عليه حضرة الحق جل علاه بقوله طه
 ما اتزلنا عليك القرآن لتسقى والثانية لقد تكلم في حقه الكافي ^{المعاني}
 حتى نسبوه الى عدم العقل فقا لوا معلم مجنون وقالوا سا طير
 الاولين اكتبها الآية وبلغ ما يكون حديث لافك وهو شؤء
 الكذب الذين تكلموا به في حق زوجته عائشة المطهرة المبراة
 التي تزلت برائتها في القرآن العظيم رضى الله عنها وعن ابيها
 وعن حميه وحبيها والثالثة كان يؤمك عليه السلام كما يؤمك
 العشرة من اصحابه وقد كسرت رباعيته وشج حبيته الشريف ^{من مشورة} ^{الاعظم} ^{الامر} ^{الان} ^{فقر}
 والرابعة كان يشد الحجر على بطنه الشريفه يا ما لا يذوق فيها
 طعاما وهذا تعليم منه صلى الله عليه وسلم لامته افضل الامم
 ليهذبوا نفوسهم بالجوع فان الله تعالى لما خلق النفس لهما
 من انا ومن انت فقالت انت انت وانا انا فلما اتى عليها ألم الجوع
 خضعت وذلك وذهبت فانيتها واقرت بالوحدانية لربها
 وحيث ان النصر كبرية النسبان قريبة الطغيان يلزم على

يعني جناب جفك بشقه سني
 كود ميود (انا الحق) بيله سني
 بقا بالله مقامه اذ تقا
 ايدنلر يعني وراية انبيا به
 نائل ولندرا ايسه خلق دني
 كودور كر وانبا كبي بيولر ايجر
 كوديشور لوقو شبرلر
 معاملة ايدر لوالها حاصل
 باطن باحق ظاهرها باخلق
 اولور لوتري قولي ايسه
 فكو سا به سنده اولور
 مريدو كه شيخ اكبر كما شفتا
 هرون عليه السلام ملا في
 اولد قلر لرباني لله فلا شمت
 في الاعلاء بيور شس سكن
 اعدا وار بيدر بولوكبي
 انبياتك خاك كاي اوله ميانلر
 جناب جفك بشقه سني
 كوديشور لوتريه موجود بيولر
 ديدكه هرون عليه السلام
 اي محي الدين طوغري سويلور سكر

الان في سياست القلب عنها لا الله تعالى قد اقم من ذكرها
 اي اذ بها وهذبها وعرف سائسها وامانها قبل من باخذها من قول
 المصطفى صلى الله عليه وسلم من قبل ان تموتوا اي عرفوا انفسكم قبل
 ان تموتوا وحي النبي صلى الله عليه وسلم لا الله تعالى لا خير العبد في قرب
 اليه بالتواضع حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه وبصره وليس له وليه
 اي يسمع الله ويصبر الله ويحكم الله تعالى يعطي وبأخذ الله فتكون
 افعاله كلها لله وبالله فينقل من مقام التقرب بالاعمال النقية
 الى مقام المقبولية ومنه الى مقام المحبوبة في وجوده فانيا
 في وجوده محبوسا الى ان من امانات نفسه يترى جميع وجوده
 وجوده تعالى اي يرى وجود ذاته هو وجود الله تعالى وذلك لعدم
 رذية وجوده وهذا مقام العبرة كقول الخلاج منصور قدس سره
 قال الحق وقول النبي يدسحاني وامثالها فانها كلها في مقام حق اليقين
 قبل الوصول الى حق اليقين فاذا عبر واعز ذلك المقام وصلوا الى
 مقام حق اليقين يتجشون عن امثال هذه الاحوال فيرون الحق والخلق
 فان واحد فلا يحجبهم شهود احدهما عن الآخر وهذا هو مقام الانس

لكن سرگذشت اوليائه مخلوقه
 معدوم اولو رمي بود مش
 عي الدين ده معدوم اولاد
 جواني وير مشد
 اويله ايسه اي عي الدين
 سرك كوز لوبكودن حاله
 نمايله مرض زائل اولدي
 زائل اوليجه هم وارث بني
 اولوسكو هم حق ايله
 خلق كودور سكر نبو مشد
 معلوم اوله كه انبيا حضرت
 وارث اولوق همچون حضرت
 صفات سبعة سني نفسك
 اينك اقصا ايد در نفس
 مشهيات نامشور عد سني
 اجرايه هاكم ايسه اماره در
 دكلسه بعضي في الجملة زيبكوز
 و تكا ليف شرعيه به اطاعت
 ايتش ايسه لو آيه در
 نريه و طاعتني تر ايد ايتش
 لكن مشهياتني حال اولونقماش

وكان سبب وصول المؤلف قد سرته الى هذا المقام حضرت
 سيدنا هارون عليه السلام فانه قال اجتمعت دوحى معه في بعض
 الوقايح فقلت يا بنى الله كيف قلت فلا شئت في الاعداء ومن الاعداء
 حتى تشهدهم والواحد منا يصل الى مقام لم يشهد فيه الا الله تعالى
 فقال له السيد هارون عليه السلام صحيح ما قلت في شهدكم ولكن
 اذا لم يشهد احدكم هل زال العالم في نفس الاكبر هو شهدكم كرام العالم
 باق وجمعت انتم عن شهوده لعظم ما يتجلى لقلوبكم فقلت بل العالم
 باق في نفس الامر لم يزل وانما جئنا عن شهوده فقال قد نقص علمكم
 بالله تعالى في ذلك المشهد بقدر ما نقص في شهوده كرام من العالم
 فافادني عليه السلام علما لم يكن عندي فاذا وصل العبد الى هذا المقام
 يقطع عقبات المشاهد والاعلام رجع من النهايه الى البدايه ويهاون
 ظاهره مع الخلق وباطنه مع الحق وقد اشرت الى ذلك بقولي
 وسترى الى دوحى ودوحى به سرت الى السرح حتى قد بدت يداني لا تفيد اليها
 شاكرا كل فضيله لا بحت حقيقيا توبة الموسوية فالعود الى البدايه هو
 مقام الوراثة الذالمة عليه خير العلماء ورثة الانبياء فالعلم الذي يوصي به

آنچه بر ايش ومانل ترق و تقا
 اولش ايسه مله در
 مشهيات مذكوره بي كيك
 او نونش و طي مقامات
 همچون وقف وجود ايتش
 ايسه مطمئنه در
 طي مقامات دن و بلكه ده
 كافه مراد اندن دعي بخشود
 ايتش ايسه راضيه در
 بوفكوه خدمت و بومال
 استغاثت ايد بنجه مرجه در
 بونل و نضكه جند ايق
 كديسني ادمشاد عباد
 مامور و اهر بالمعروف و نهى
 عن المنكر وظيفه سيله وظيفه
 ايد رسه كامله در
 هم وارث انبيا در
 شويين بيان ايد لومك
 نفسك بو مرتبه اعتلا
 ايمسى انسانك مشغل
 اولديني قلب روح سر

الانبياء عليهم الصلاة والسلام فوعا علم الاحكام وعلم الاسرار والوارث
 من له نصيب من النوعين ومن له نصيب من نوع واحد فليس يوارث في كل واحد
 في الغمراء الذين تعلق نصيبهم بحسن حقهم فان الوارث بواسطة القرب المحسنة
 بقا لغيره انه مثل مورثه بخلاف الغريم فانه لا نسب له فالذي يكون وارثا لا يكون
 عالم اذا خصص نوع واحد فتقول علم بعلم الاحكام والعالم المطلق يورث
 من النوعين نصيبا واذا بعد قطع صفات النفس السبعة التي تسمى بالامارة والوفاة
 والمهمة والمطمنة والزانية والرهنية والكاملة فكما انصفت بصفة سميت
 لاجل اتصالها بها باسم من هذه الاسماء فان مبادقت النفس الشهوانية ووافقت
 ودخلت في حكمها سميت امارا وان سكنت تحت الامر النكطي وان غلبت
 لاتباع الشريعة لكن في قولها ميل للشهوان سميت لواما فان زال هذا
 الميل وقويت على معارضة النفس الشهوانية وذا رسلها الى العالم القدوس
 وتلق لها مات سميت ملهمة وان سكن اضطرارها ولم يبق فيها للنفس الشهوانية
 حكم اصلا ونسبت الشهوان فتسمى مطمنة فان زفت عن هذا وسقطت المقامات
 من غيرها ووليت عن جميع مرادها سميت راضية فان زاد هذا الحال عليها
 مبادقة راضية عند الحق والخلق فان مرت بالروح الى العباد الارشاد هم

حق اخفا نفس ناطقه جسدا
 عبارتنا ولان لطائف سبعة
 ده على الترتيب احوالى زكار
 وافكار ابله قابلا وله
 بيلاب منه كيم برجا هلك
 عالم اولسى صرف محض
 منطق كلام فقه حديث
 تفسير كى علوم سبعة نك
 تخصيليه حاصل اولور
 مع ما فيه طالب عالم ابله سالك
 طريقتك سعى وغيتى
 ومعلم ابله مرشدك اهليت
 وفابليتى دعى نظرا اعتبار
 دور طوعا ملهى
 الحاصل نفس طرق عليه نك
 برنده سبى سلوكك ايدى نجه
 يعنى شركا مصفا معلا
 اولجه ورايت انبايشاى
 اولفله براهى وعلمنا من لدنا
 علم لا سربيه ده مظهر
 اولور علما دن مرادوهي

وهي التي دفعت عنها الله تعالى وبزود
 فاني حق موقنة وهو نفس العارفة

وكل

وكيملهم سميت كاملة فقطع الصفات في قطع العقبات وكل طريفة
 اصطلاح في قطع هذه العقبات فقطعها في الطريقة النفسانية
 بقطع اللطائف السبعة التي هي لطيفة القلب ولطيفة الروح ولطيفة
 الشرو لطيفة الحق ولطيفة الاخى ولطيفة النفس ولطيفة الجسد وتكيد
 قطع هذه العقبات بالاشتغال بالنفوس والاشياء وكل لطيفة محل ونور
 وورد وتحقق ذلك وكيفية الملوحة فيها المذكورة في كثير من مسائلهم لاجلها
 ان شئت وفيها في بعض الطرق بالتفصيل في الاسماء السبعة وفي بعضها
 الشيخ للمريدة كطريقة سيدى الشيخ الاكبر قدس سره الاخر وفي بعضها بنظر الشيخ
 للمريدة نظرية كطريقة سيدى الشرفى العالى والعقب النبوى السبلحدر
 البدوي قدس سره تعالى سره وفي بعضها فيصمنا نال العلم بالمجازاة الثامنة العجينة
 كالطريقة الاحمدية والفاطمية فيصمنا الى ايدى علمنا بالمجازاة وان لم يسمع ما يقوله
 الشيخ كما كان يقع في وقت حضور درس العلم عند شيخنا العارفة بالله تعالى
 السيد الشيخ خالد منبها الدين قدس الله سره فكلت اسنغرى في حضرة
 لا اسمع ولا ارى وعند حضورى الى مدرسة البداوى في دمشق المحمية
 يستلنى بعض العلماء عاقوه الشيخ قدس سره فاجدها قاله وزيادة
 محتاج تغيرت كلاد

اولان مقدس برعلد ك
 انكاه حقايق كونه ودقائق
 مضمونه ادراك اولور
 بوعلىك مقدماى اكرجه
 كسبيد وشريعت مطهره
 توفيقا عبادت سايه سنده
 لكن اى لباى كامل وودائ
 انبايه واصل اولان ذواته
 بلا تعلم وتدرس حاصل
 اولان علم سوار شبيهه سر
 وهبيد وذيبلد كسب
 ابله حاصل اولان سر علمه
 اريد ودينلن نه كيم كساب ابله
 وجوده كلان بوماله بلندن
 مود وندر دينلن اولان كيم
 تغيب في ذاتيه وصيغاته
 ولا يتجناح الى تغيب صيغاته
 نفسنا ولد وشر اولان كيم
 آرنق نه ذانده نده صفاته
 تغيرت من چونكه معدوم
 محتاج تغيرت كلاد

في حفظها فقرر له ذلك فتعجب وكنت قبل اخذ الطريقة النفس سنيديه
 وانا بها وفي جامع الازهر في مصر المحروسة قد اعتراني داء شديد حتى
 يبست رجلاي وكان يخرج منها عروق مضطعة وصبرت لا اقدر على الشيء
 وكنت اذخف من رواق الشمام الى محل الدرس في الجامع الشريف فلا اقدر
 على الجلوس وكنت انا م خلف الشيخ وكانت روي تحضر الدرس فتدويه
 فتشمله فاستيقظ عند فرأى الشيخ قد ستره واسمعه نظم الدرس
 فتعجب من ذلك وانا مع هذا البلاء في غاية الصبر فسمعت في بعض
 الايام قائلا يقول كلاما وهو لا يراني فانكسر من ذلك فهاطري
 فتوسلت بمحمد المصطفى صلى الله عليه وسلم بقصيدة علمتها استغثت
 به فيها فاصبحت صحيح الجسم معتد الزمام احسن ما كنت قبل ذلك
 باضعاف قرا في الذي كان يجوارى فاقسم بالله ان رجلك هاتين
 ليستا رجلك الا فليتين فاخبرته الخبر فتعجب وجعل يصلي
 على افضل البشر صلى الله عليه وسلم والدليل على العلم الوهمي
 قوله تعالى وعلما من لدنا علما واعلم ان غود السارات الى الابد
 لا يكون لا بعد قطع هذه العقبات فاذا قطعوها ما راحا لهم

(اذا لم يكن يمكن هو وجود
 ذائره لم يكن عالما بذائره)
 ذبرا ذاتك موجود بيني
 جناب حقك ولد يعني بيدك
 كند بني سلا مشرا ولود
 (بنا كان جاهلا بمعرفة
 نفسه) بل كند يندر
 جاهليا ولود (فني عرفت
 نفسك اذ تفقت انيتك)
 يعني نه زمان ككند يكي
 سيدك ايجلك من فيج اولد
 لا موجود انه هو (وعرفت
 انك لم تكن غير الله تعالى)
 هذه بلبوسك جناب
 حفتك غيوي دكلسون
 ذبرا علم الله من موجود
 علم ايسه غيوي دكلسون
 (فان كان لك وجود
 مستقيم لا يحتاج الى
 الفناء ولا الى معرفة النفس
 فتكون ذبرا سواها)

كحال النعام وعلماهم كعلم علماء الظاهر والفرق بين العلمين
 ان علمهم عن كشف وجود ان ينزل به وحى الاطام على قلوبهم من حضرت
 الملك الرحمن جل علاه وعلم علماء الظاهر الذي تفكره من بعضهم هذه
 عن تخمين وشك في الجنان وقلت على لسان القوم ذوي العرفان من ان
 للسعد والرازي وجبراني ما ندرك في العلم من كشف واقفاي فلم يقولوا
 عن تخمين عقلم وينقلون لعلم القالي عن قاي وعلما ابدنا عن ربنا قلنا
 ندرك العلم في غصانه داني ثم قال الشيخ قد ستره ولا يرى تغير في قايته
 ومقاماته ولا يرى ان ذاته تبدلت ولا صفاته تغيرت بل هي نفس
 كما كان في السابق وهو في حالة العدم وهذا لا لا يوفيه الا من راق
 ولا يحتاج الى تغير صفاته لعدم رغبته وجودها فانه يحتاج الى تغيرها
 اذ لو لم يكن هو وجود ذائره لم يكن علما بذائره بل كان برأيه وله وجود
 مستقلا وهذا مستحيل فان الوجود بالاستقلال لا يكون الا للذات
 الجود والجلال بل كان جاهلا بمعرفة نفسه فني عرفت نفسك اذ تفقت
 انيتك فلذا قال قائلهم فوصي ان لم تدع باثنين وصفها وهيتها
 اذ واحد عن هيتها اي بسبب رفع الاثنينية وكشفها الشبهة

ذبرا سنده كوجود مستقل
 ايسه نه فنايه نه معرفه
 نفسه احتياجا قايه بل ك
 يشقه برأيه اولورسون
 بو ايسه محال د (بنا ولا
 الله ان يكون ذبرا سواها)
 جناب حق شريك من زود
 (فنايه نه معرفه النفس
 ان نعم وتحقق ان وجودك
 ليس بوجود ولا بتقدم)
 معرفت نفسه اولان فانه
 بوند غبار تدرك وجودك
 نه موجود بيله مسكنه ده
 معدوم ذبرا مستقل
 اولد بفندن موجود
 صايبناز علم اذ ليس
 ده موجود بولند بفندن
 معدوم د رينناز
 اويظهر لك بفن لا اله الا الله
 ان لا اله غيره ولا وجود
 لغيبه ولا غير سواها)

و

عن الذات الواحدة الموصوفة بصفات المنعوتة باختلافها كل وصف
 مضاف الى هو وصفها وكل هيئة وصورة خلق مضاف الى هو هيئتها
 وعرفت انك لم تكن غير الله تعالى باعتبار تعلق وجودك في علم القديم
 على هذه الهيئة التي انت فيها الان وعدم وجودك بالاستقلال
 فان كان وجودك مستقلا لا يحتاج الى الغناء ولا الى المعرفة النفس
 فيكون وجودك المستقل رباً سواه تعالى وهذا مستحيل تبارك
 وتعالى الله تعالى ان يوجد رب سواه لقوله سبحانه وتعالى لو كان
 فيهما الهة الا الله لفسدتا فائدة معرفة النفس ان تعلم وتحقق
 ان وجودك ليس بوجود اى وجود استقلالياً لتوقف وجودك
 على وجود موجدك ولا معدوم حقيقياً لتعلق علمه بتفانيك
 وانك لست كائناً اى موجوداً ولا كنت قط في الماضي ولا تكون قط
 لك ذلك بمعنى لا اله الا الله ان لا اله غيره اى لا معبود الا هو
 ولا وجود غيره وجود استقلالياً فلا غير سواه اى لا وجود
 لشيء بالاستقلال حتى يقال انه سواه وقد اشار الشيخ قدس سره
 بهذا الترتيب من قوله لا اله الا الله الى اخره الى السفرة الثلاث

وكله توحيدك بيله جيكسك
 كذات باريد بشقه نه
 الله وارنده غير ايجون
 مستقل بر وجود وان
 مع ما فيه بويلكك درجاني
 وار دانه بيله اولان علم
 اليقين علماء ظاهره
 علميدر مشاهد ايله ولا
 عين اليقين ايسه اكابر
 اوليانك نصيبدر لدني
 اولان حق اليقين وراثت
 انبياءيه حائز اولان اعزة
 كرامك حال وشا نيدر
 (فان قل قائل عطلت
 ربوبيته) براسي بيرسه
 ماسعاي نقي اني محله خباب
 اللهك ربوبيتي تعطيل
 ايله ك (فالجواب في تعطيل
 ربوبيته قائم لم ينزل رباً
 ولا مربيوب) جواباً وبيركه
 جنباً بحق كائنا في خلق اني

السفرة

السفرة الاولى في علم اليقين المفهومة من قوله سبحانه وتعالى فاعلم ان
 لا اله الا الله والسفرة الثانية في عين اليقين المشار اليها بقوله جل وعلاه
 ما راغ البصر وما طغى عماراه والسفرة الثالثة الحق اليقين المبينة
 عليها في قوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون اى مع ما سواه
 وفي ذلك قال قائدهم اسافر عن علم اليقين لعينه الى حقه حيث
 للقيمة رحلق اى اسافر عن علم اليقين الذي عقد ذهنه مطابق الواقع
 بلا اضطراب بعلم لا اله الا الله الملك الغرير الوهاب حتى اهل
 الى عين اليقين الذي هو مشاهدة رب الارباب بلا حجاب ولجوز
 منها الى الحق اليقين وهو الاتحاد بعد الاقتراب فعلم اليقين حال
 التفرقة وعين اليقين حال الجمع وحق اليقين حال جمع الجميع فالفرقة
 شهود الاعيان وجمع شهود الملك الخبار وجمع الجمع هو الاستمالة
 في وجود الفاعل المختار فعلم اليقين للعلماء الظاهر وعين
 اليقين للاولياء الاكابر وحق اليقين للانبياء المعصومين عليهم
 الصلاة والسلام ولورثتهم العلماء العاملين الكاملين
 وحقيقة حق اليقين مختصة بنبينا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم

قدم بيله رباً يدعى
 (ولم ينزل ثانياً ولا مخلوقاً)
 وهو الا ان شاكنا
 مخلوقا ولم ندن مقدم
 خالقاً يدعى شمدى ايسه
 بيله اوليله در صفات بارى
 ايجون تعطيل بوقدر
 (خالق يتيه و ربوبيته
 لا يحتاج الى مخلوق ولا الى
 مربيوب) خالق و رب ايسى
 مخلوق ومربيوب شائيه
 احتياج من مترهد
 (فلا تظن ان بين الحمد وث
 والقديم في وحدانيته)
 غيباً بخلق وحدانيته قديماً
 ولد يعنى كى بدياً دعى محفوظاً
 حوارك ظهور بيله تفاوت
 ايلان (الحمد وث مقتضى
 ظاهره يتيه والقديم مقتضى
 باطنيه) مصنوعات حانك
 ظهري اسم الظاهره

وهي اعلى مراتب اهل الصفاء والستاخ احوال كثيرة في تلك الاسفار
 وكل انسان منهم يتكلم عليها بحسب مقامه او باختصار والمفاد
 ان الحق سبحانه وتعالى هو الواجب الوجود بلا اشتباه وهو الواحد
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَدْ عَلِمَ كُلُّ عِلْمٍ رُبُّيَّتُهُ فَالْحَقُّ أَنَّى كَيْفَ
تَعْلَمُ رُبُّيَّتُهُ فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ رَبًّا وَلَمْ يَرْبُوبَ موجود ولم يزل عالماً
 ولا مخلوق في الوجود وهو الآن كما كان قبل ذلك لا كواصفاته
 ملازمة لذاته تعالى خالقيته وربوبيته هو خالق ورب قبل خلق
 المخلوقين والمربوبين لا يحتاج الى مخلوق ولا الى مربوب فهو قبل تكوين
 المكون الالف واللام الجنس في جميع المكونات الوجودات
 كان موصوفاً بجميع أوصافه الكمالية فان اوصافه تعالى لا صير لها
 لدى اهل المعارف القلبية والمذكور منها لدى اهل السنة والشرعة
 المحدثين خمسون عقيدة مع ما يجب اعتقاده في حق الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام فهمما يجب له عز وجل عشرين صفة الوجود والقدم
 والبقاء والحياة ومخالفته للحوادث ذاتاً وصفة وافعالاً وقيامه
 بنفسه اي لا يفقر الى عمل كالجرم والموهو والعرض والصفة

مقتضيات اولدني كى باش
 كوزيله ده جنابى رويت
 ايجون امكان اولدني دها
 طوغرى يسي كوده بيله جيك
 بر كيمسه نك موجود بولوندي
 دخی اسم الباطنك
 مقتضيات اندندر (ظاهري)
 باطنه و باطنه ظاهر اولد
 اخوه و اخوه اولد و الجميع
 واحد و الواصل جميع
 ظاهرى باطنى اولى اخرى
 جمله سى بسى ذات اخرى
 او بر ايسه جمله واحد در
 همد بويلد اولد بى بر
 اكان كل يوم هو في شان
 هر لحظه ده بر حال و شان
 اوزده در (و اما كان متعة
 شى سواة وهو الآن كما
 كان) ازلده منفرد اولدني
 كى حالاده منفرد در
 اوفي اقدم كل يوم هو

ولا يغنى

ولا يخص بخصمه بالوجود والوحدانية اي لا ثاني له ولا تقدر
 ذاتاً وصفة وافعالاً والقدرة والارادة المتعلقة بجميع الاشياء
 والعلم والكلام الذى ليس يحرف ولا يصون المتعلقة بآثار اقسام
 الحكم العقلى والسمع والبصر المتعلقة بجميع الموجودات وكونه
 تعالى قادراً ومريداً عالماً وحياً وسميعاً وبصيراً وشكلاً
 وما يستحيل في حقه سبحانه وتعالى اعداد العشرين المذكورة
 وما في معنى تلك الاعداد واما الباطن في حقه سبحانه وتعالى
 نفعل كل ممكن وتركه واما الواجب في حق الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام فهو المصدق والامانة والتبليغ والفضيلة ويستقيم
 في حقهم الكذب والخيانة والكتمان والبلاوة ويجوز في حقهم
 ما يجوز في حق سائر الناس من الغرض البشرية مما لا يؤدى الى
 نقص في مراتبهم العلية كالمرض ونحوه ويجمع معاني كل ذلك قولنا
 لا اله الا الله محمد رسول الله ويدخل فيه الايمان بسائر الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام والملائكة عليهم السلام والكتب السماوية
 واليوم الآخر وما يجري فيه وجميع ما اخبر عنه صلى الله عليه وسلم

في شان وهو الآن كما كان
 ازلده هر لحظه ده بر حال
 و شان ده اولدني كى
 شمد بيله بويلد در
 (ولا شى موجود هو في شان)
 كذلك كل يوم هو في شان
 ازلده فصل كى ششفه بر
 موجود بوق ايدى شمد بر
 حال بويلد در بوشك بر
 هر لحظه ده ديك بر حال
 و شان اوزده در
 (ولا شى ولا يوم كما كان
 في اقدم شى ولا يوم)
 ازلده بر شى حتى بر بويلد
 اولدني كى شمد بر بويلد در
 لا موجود الا الله (فوجود
 الموجودات وعدمها شان)
 اويلد ايسه موجوداتك وجود
 وعدمى مسا ويدد (ولا شى
 طر يان طارنى) اكوام سوا
 وجود وعدمى مسا وى
 اولسبدي يعنى كال اعظمت

لان جاء مصداق الجميع ذلك فالخلق تعالى وهو صنف جميع اوصاف
 الكمال وهو الان كما كان فلا تفاوت بين المحدث والقديم
 في علمه سبحانه وتعالى لانه محيط بها احاطة واحدة فلم يزل عالماً
 بذاته وهو فاعلم بمدركا لجميع معلوماته حال عدمها كما يدركها
 الان حال وجودها واستوى في وجوده نيتية الوجود والعق
 والمأخوذ والغائب فلا واحد في ذاته وصفاته واقفاله الاله
 لقد وثقتني ظاهريته لقوله سبحانه وتعالى في الحديث القدسي
 كنت كذا مخفياً فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق وتجلت اليهم
 بالنعيم حتى عرفوني والقديم مقتضى باطنية اي عدم رؤيته للحوادث
 له لان الحوادث لا يرى القدير لانه لا تدركه الابصار وهو يدرك
 الابصار قال في الحكم انما حجب الحق عنك شدة قهر منك
 وانما احجب بشدة ظهوره وخفى عن الابصار بعظم قوره ظهوره
 باطنه وباطنه ظاهره اوله اخره واخره اوله هو الاول
 والاخر والظاهر الباطن والجميع واجد لانها اسماء وصفاته
 والمخلوقات صفاته صفاته فالحال فيستلزم مخلوقا والزاق

والوحياتي ما سوايه محتاج
 اولسبدي عدم الاله مسبوق
 اولان برئيتك انضما سبله
 تكامل اليك لا في طيوري
 (لم تكن وحداً نيتية وذلك نفس)
 او حاله وحداً نيتي قابله
 اوله ما زبوا اليه نقصه
 ومحالدر (جئت وحداً نيتية)
 عن ذلك (جباب خلق وحداً نيتية)
 نقيضه دن منزه
 (متى عرفت نفسك بهلج)
 الصفة من غير اضافة
 وكفى وشيئاً الى الله تعالى
 يعني وجود وعد سلك
 مساواتي بيلججه وخباب
 حقلك مثل نظيري وشيئاً
 اولد يعني ادراك ايدججه
 (فقد عرفت يا حقيقه)
 او زمان نفسي بيلش
 اولورسون (ولذلك)
 قال النبي صلى الله عليه وسلم

يستلزم

يستلزم مروقاً وهكذا ل قائلهم من شدة القربى ظننت
 انك اني لا فقلت ما قلت جهلاً وذلك من سوء ظني وحين حقت
 امرى والوهم قد زال عني تركت هذا وهذا ثم الفناء صار فني
 وهو من غيب غيب لا بما اقول لكني لا زال عني ترخي عليهما والنعني
 والعلم كالجمل عندي فيه وزال النعني اذ كان ذلك خلق والخلق
 ما عنه يعني وليس يشبهه ربي شئ فكيف في التهي انا الموحد وفا
 فخلني يا شئ فاعلم من هذا ان وجود الجميع واحد والواحد جميع
 لقيام الجميع به كان جل شانده وصفته كل يوم هو في شأن اي كل
 لحظة فالمراد من اليوم مطلق الزمان فتشون في كل يوم لا يعلم الا هو
 فوجدو بوعدهم ويعز ويزل ويعني ويفقر ويعط ويمنع وما كان معه
 شئ سواه وذلك بتعلق ارادته وهو الان كما كان منفردا بذاته
 وصفاته واقفاله فيبرز بقدرته ما تعلق برادته ولا وجود
 لما سواه في الحقيقة كما كان في الاول اي لا وجود لسواه الان
 وجوداً حقيقياً كما كان كذلك قبل مجياده للحوادث لا وجود لسواه
 مطلقاً وفي القديم الاول ابدأ كل يوم هو في شأن وهو الان كما كان

من عرف نفسه فقد عرف ربه
 (لم تعلم من انني نفسه فقد عرف ربه)
 اشته بونك
 عرفت ربه
 ايجون عليه السلام
 معرفة الله تعالى نفسه
 وكل معرفت نفسه تعليق
 بيوردي (فانه عليه السلام)
 علم وراي ان لا شئ سواه
 ذبنا بيلدي وكوردي كذات
 باريدن بشقه برشيد
 وجود حقيقي بوقد رافنا
 ايسه وجود و نمر سكره
 اولسما اقتضا ايدر
 (له اشار الى معرفة النفس)
 في مقابلة الله تعالى
 ما سوانك حقيقة موجود
 اولد يعني بيلد كد نمر سكره
 عليه السلام افنديمن
 حديث مذكور ابله معرفت
 نفسك معرفت الله والجميع
 اشارت بيوردي

اي كل يوم هو في شان ولا شيء موجود فهو الا ان ذلك كل يوم هو في شان ولا شيء ولا يوم كالم يكن في العدم شيء ولا يوم فلا يصح ان يكون شيء معه تعالى زمان فلذا قال في الحكم يا عجبا كيف يظهر الوجود في العدم ام كيف ثبت الحادث مع من له وصف العدم فوجود الموجودات وعدمها سياتي ان مستويان لا يسهل سبانه وتعالى لا حاجة له في وجودها واما قوله سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فلهذه الالام ليست بلام العلة بل هي لام الصيرورة والمال اي خلقهم بارادتي لا لعله ولا لنفع يعود الي قال لا امرهم بالعبادة فلذا قلتم في كتابي فصل الخطاب وتزجئة اول الباب اعلم ان الله تعالى خلق الخلق لا لعله مقضية لفعله لان ذلك محال في حقه تعالى لما فيه من استكماله بغيره والنصوص شاهدة بذلك ولما هو تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فالمعنى فزيت الخلق بالعبادة اي خلقهم ووضعت عليهم العبادة فالتعليل لفظي لا حقيقي لان الحق تعالى يستغنى عن المنافع فلا يكون فعله لمنفعة

اي اعرف نفسك اي وجودك
انك لست انت ولا تخلق
لا تعرف يعني مستقبل
موجود اولد يفتكي يمللي
مع ما فيه بيله من سلك جونك
مقام مشاهدي بر واصل
اوله مدك (اي اعرف انك
وجودك ليس بوجوهك
ولا غير وجودك)
شونه بيلك سنده اولان
وجود علم الله اولان بر
وجود در بناء عليه سكا
اضافة نه وجود نه غير
وجود اسناد اولنا ساز
لا يوجود ولا يعدم
ولا يوجود ولا يعدم
نه موجود سلك نه غير
نه غير موجود سلك نه غير
غير معدوم (وجودك
وعدمك وجودك
ولا عدمك) وجود عدمك

دعوى

دابعة اليه ولا الى غيره لانه تعالى قد رعى امضا لالمنفعة الى الغير من غير واسطة العمل وان المراد الا ليوجد في فاما الذي في وجود اختيارا في الشدة والرخاء واما الكافر في وجود اختيارا في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء وفي المجاهد معناه الا ليعرفني لانه لو لم يخلق لم يعرفوا وجوده وتوحيده تعالى بدليل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله قد ل ذلك على ان الحق تعالى وجد الموجودات لا لعله وجنوده واما عدمها سياتي ان طاري اي طلوع طالع وحدوث حادث لم يكن ويلزم انه لم يكن وحدانيته وذلك نقص وهو مستحيل وجعلت وحدانيته عن ذلك اي عن النفس والطيران ومتى عرفت نفسك بغير الصفة اي انك قائم به سبحانه وتعالى لانفسك وان وجودك وعدمك سياتي من غير افتاء نداء اي مثل وكفى اي نظير وشريك الى الله تعالى فقد عرفت بها بالحقية ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه اعلم ان معرفة النفس تختلف باختلاف العارفين

جناب حقا در سنده نه
وجود وادنه نه عدم
(فاذا رايت ان عين وجودك
فيكون وجودك وجودك
اشباه اولان وجودك)
وجود حقا غيري كود بينه
وعدم الوجود حمله كلب
يعني اشباهي كود بيلو لا موجود
الاله سري ظهور ايد
(فاذا رايت ان عين وجودك
وجودك وعدمك في الاشياء
يذروني شي اخر مع انه
وفي الله انها هو فقد عرفت
نفسك) ماسوا ميانته
اولان وجود وعدمك جناب
حقك ولديني هذه ماسوا
ايحون مع الله يا خود
في الله به وجودك ولديني
ادراك ابدنجه نفسي
يبلش اولو بسون

فعرفة سيدنا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم لنفسه
 ابلغ من معرفة غيره باضعاف الاضعاف وكذلك معرفة لربه
 ولذا لم يقل من افنى نفسه فقد عرف ربه لان الاعتبار القضاء
 لا يكون الا بعد الوجود الحقيقي ولا وجود في الحقيقة الا لا
 الخليفة فانه عليه الصلاة والسلام علم وراى ان الاشئ
 سواه تعالى له وجود حقيقى ثم اشار محمد المصطفى صلى الله
 عليه وسلم ذوالعز والجاه الى ان معرفة النفس معرفة
 الله تعالى اي اعرف نفسك اي وجودك بعدم الاستقلال
 واعلم انك لست انت الفاعل بنفسك ولكك لا تعرف
 حقيقة ذلك قبل وصولك الى اعرف ان وجودك ليس بوجودك
 حقيقة لقيامك بوجودك ولا غير وجودك وقد تقدم معنى ذلك
 وسيأتي بقوله وجودك وعدمك وجوده فوجودك لا بوجودك
 بالاستقلال ولا بمعدوم لعل عليه تعالى بوجودك لان علمه
 سبحانه وتعالى قديم وجودك لا غير وجودك ولا غير معدوم
 اعلا يوصف بالوجود الحقيقي ولا بالعدم الحقيقي وجودك

يعنى وجود حقيقى حيا بيقفه
 بخصوص صدر (فان معرفة
 النفس هذه الصفة هي
 معرفة الله تعالى بالوجود
 ولا ريب ولا شك في
 المدح ومع القديم وفيه
 نفسى بوصوله بيلك
 شبهه من حيا بيقفه بيلك
 (فان مثل سائل كيف
 التمسك الى وصاله
 وقد اثبت ان لا غير سواه
 والشئ الواحد لا يقبل
 الى نفسه) بولسى دبره
 ما سوانك عدمى اثبات
 ايتكده نصركه بمر ذات
 واحد فالبور او مال له وصول
 نه ديمكدر (نقول لا شك
 انما في الحقيقة لا فصل
 ولا فصل) جوابا بيلك
 حقيقت نقطة نظر لدن
 نه وصل وارنده فصل

وقد ذكر

وعدمك وجوده بلا وجود حقيقى لوجودك لقيامك به ولا
 حقيقى لعلق عليه تعالى بايجادك لان عين وجودك وعين عدمك
 وجوده ولا وجوده سبب وجودك وسبب عدمك لان كل
 من عليها فان وفي وجهك ذوالجلال والاکرام فاذا رايت الاشياء
 لا غيراى بانفرادها فيكون وجودك وجوده اى اضمحل وجودك في
 وجوده تعالى فرايت الاشياء به لانفسك فاذا رايت ان عين اى اذ
 وجوده الحقيقي المستقل وجودك لقيامك به وعدمك في الاشياء
 المعدومة بلا رؤيته وجوده شئ اخر مع الله تعالى الوجود وقامه
 في الله انها اى الاشياء هو اى مع اعتقادك هذا بلا رؤيته ان الاشياء
 ذات الله تعالى فقد عرفت نفسك فان معرفة النفس بهذه الصفة
 اى بعدم الوجود المستقل هو معرفة الله تعالى بلا شك الشك عند
 اليقين واذا اتى ثبت اليقين ولا ريب اى لا شك فهو توكيد معنى
 التنى ولا تركيب شئ من الحدوث مع القديم وفيه اى لا تركيب فيه
 مبر فان سأل سائل كيف السبيل الى وصاله وقد اثبت ان لا
 غير سواه والشئ الواحد لا يقبل الى نفسه للجواب نقول

فان الواصل يكون بين
 اثنين فان كانا متساويين
 فمساويان وان كانا
 غير متساويين فمساويان
 وهو تعالى شئ عن ان
 يكون له ضد او يد
 زيا وصال سواى وغير
 سواى اى شئ بيلك
 منصور درجنا بحقا به
 ايكسند نه منهدر
 (فالواصل في غير الوصال
 والفرق في غير الفرق
 والبعد في غير البعد)
 بناء عليه وصال غير
 وصال له قرب غيبه
 قد بد بعد غير هدره
 معنى وصال ايكسندى رفع
 انكده در (تلك توميل
 بلا فصل وقول بلا فصل
 وبعد بلا بعد) او مال له
 وصل سوز وصل فوسن قرب

لَا تُشْكُ أَنْ فِي الْحَقِيقَةِ لَا وَضَلْ فَقَدْ خَلَقْتَ قَوْلَهُمْ فِي تَعْرِيفِ الْوَصْلِ
 فَتَعْرِفُهُ كُلَّ وَاحِدٍ بِمَا حَصَلَ لَهُ مِنَ الْخَلْقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ فَنَاءُ الْعَبْدِ
 بِأَوْصَالِهِ فِي وَصَالِ الْخَلْقِ تَعَالَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ الْوَحْدَةُ لِلْحَقِيقَةِ
 الْوَاصِلَةِ بَيْنَ الْبَطْنِ وَالظُّهْرِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ سُبُوحُ الْحَقِيقَةِ
 الْمُنَادِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَاجِبَتْ أَنْ عَرَفْتَ أَنَّ وَاقٍ لِبَعْضِهِمْ هُوَ عِبَارَةٌ
 عَنْ قِيَمَةِ الْخَلْقِ تَعَالَى لِأَشْيَاءَ فَانْهَاهَا تَقَبُّلُ الْكَثْرَةِ بَعْضُهَا بَعْضٌ حَتَّى
 تَقْدِرَ عَلَى الْأَمَامِ جَعْفَرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ عَرَفَ
 الْفَصْلَ مِنَ الْوَصْلِ وَالْحَرَكَةِ مِنَ الْمَكُونِ فَقَدْ بَلَغَ الْقَرَارَ فِي التَّوْحِيدِ
 وَيُرَدُّ فِي الْمَعْرِفَةِ وَالْمَرَادُ بِالْحَرَكَةِ بَسْطُ الْوُجُودِ عَلَى أَعْيَانِ الْمُرَكَّاتِ
 لِقَوْلِهِ تَعَالَى أَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا الظِّلَّ الْأَيَّ وَالْمَرَادُ بِالسَّكُونِ الْقَبْضُ
 الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ قَبْضُهَا الْيَسَارُ قَبْضًا يَسِيرًا وَقَالَ بَعْضُهُمْ
 الْمَرَادُ بِالْحَرَكَةِ السَّلُوكُ وَالسَّكُونُ الْقَرَارُ فِي أَحَدِيَةِ الذَّاتِ وَقَالَ
 الْحَقُّ الْجَلِيلُ قَدْ سَمِعَ الْوَصْلَ أَدْرَاكَ الْغَائِثَ أَعْلَمَ أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ
 مِنَ الْجَمَاعِ لَخُصُوصِيَّاتِ الْإِنْفَاسِ الْفَائِثَةِ فَانْ تَقَسُّمُ الْوَحْدَانِ
 الَّذِي هُوَ الْمَدَّ الْوُجُودِي الْفَائِضُ مَعَ تَجَدُّدِ الْإِنْفَاسِ إِذَا مَرَّ

بعد سبزو بعد حصوله كبير
 (فَإِنْ قِيلَ هَيْهَاتَا الْوَصْلُ
 يَدُ وَصْلٍ قَدْ مَعْنَى الْقُرْبِ يَدُ
 قُرْبٍ وَالْبَعْدُ يَدُ بَعْدٍ أَوْ
 أَعْنَى تِلْكَ فِي دَمَانِ الْقُرْبِ وَالْبَعْدِ
 لَمْ تَكُنْ شَيْئًا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى)
 سَوَالُ وَلَوْ دَسَّه وَصَلَسَ
 وَصَلَى كَلَادِقَ لَكِنْ قَرِيبُ
 قُرْبٍ وَبَعْدُ سَبْزُ بَعْدِي
 الْكَلَامِ مَدَّ قُجُوبًا بِرُزْكَ
 بِوَقْفِ يَدُونَ مَقْصُودُ عَدَمِ
 بُوُجُودِ يَتَكَدَّرُ مَعْلُومٌ وَبَعْدُ
 أَوْزُهُ قُرْبٍ وَبَعْدُ أَيْ شَيْئًا
 بَيْنَهُمَا أَعْلَاقُ أُولَى بِلَا
 حَالِ بُوُجُودٍ أُولَى بِلَا
 دُونَ بَشَقَةِ وَاجِبِ الْوُجُودِ
 كَمَا قُرْبٍ وَبَعْدُ حَقِيقِي يُوُودُ
 صَحِيحٌ أَوْ لَسُونَ بَعْدُ طَلَاقُ
 أَوْ لَسُونَ (وَلَكِنْ كُنْتَ تَكُنْ
 عَادًا بِنَفْسِكَ وَلَمْ تَقْطَعْ
 أَنَّكَ هُوَ بِلَا أَنْتَ)

وَالنَّفْسُ

عَلَى نَفْسٍ ثُمَّ عَلَى نَفْسٍ بَعْدَهُ أَكْتَسَبَ خُصْمَ وَصِيَّةٍ فِي كُلِّ نَفْسٍ
 فَإِذَا انْقَبَضَتْ مِنْ فَاثَتْ مِنْهُ الْإِنْفَاسُ فَادْرَكَ النَفْسَ الرَّحْمَانِي مِنْ جَيْتِ
 كَوْنِهِ حَصَّةً نَفْسِيَّةً جَائِثَةً الْعَنَابَةِ الْإِلَهِيَّةِ فَادْرَكَ الْإِنْفَاسُ
 الْفَائِثَةَ كُلَّهَا بِمَعْنَى أَنْ كَوْنِ النَفْسِ الرَّحْمَانِي فِي نَفْسِهِ حَالٌ نَفْسِيَّةً
 لَخُصُوصِيَّاتِ الْإِنْفَاسِ الْفَائِثَةِ وَمِنْ أَدْرَكَ الْخُصُوصِيَّاتِ لَمْ
 تَقْطَعْ الْإِنْفَاسُ فِي الْحَقِيقَةِ فَيَكُونُ مِنْ أَدْرَكَ الْفَائِثَةَ ثُمَّ لَمْ
 الشَّيْخُ قَدْ سَمِعَ وَلَا فَضْلَ فَانْ إِذَا انْقَى الْوَصْلَ انْقَى الْفَصْلَ
 أَيْضًا فَإِنَّ الْوَصْلَ مُحْتَاجٌ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ اثْنَيْنِ مُتَشَابِهَيْنِ
 أَوْ غَيْرِ مُتَشَابِهَيْنِ فَإِنْ كَانَ مُتَشَابِهَيْنِ فَهُمَا سَيِّئَانِ أَوْ مُسْتَوِيَانِ
 مِثْلَانِ وَإِنْ كَانَ غَيْرِ مُتَشَابِهَيْنِ فَهُمَا مُنْجَذَانِ وَالْمِثَالُ ثَلَاثَةٌ وَالْمُضَامَةُ
 مُسْتَحِيلَةٌ فِي حَقِّ الرُّبَا لِزَيْدٍ وَهُوَ تَعَالَى مَرَّةً عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مُنْجَذٌ
 أَوْ نَدَى فَالْوَصْلُ أَيْ غَيْرُ الْوَصَالِ أَعْلَمُ أَنَّ الْوَصْلَ وَالْوَصَالَ
 وَالْوَصْلَةَ تَدُلُّ عَلَى الْجَمَاعِ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ بَعْدَ الْإِفْتِرَاقِ وَكُلُّ ذَلِكَ
 مُسْتَحِيلٌ فِي حَقِّهِ تَعَالَى وَالْقُرْبُ فِي غَيْرِ الْقُرْبِ لِأَنَّ الْقُرْبَ وَالْمَعِيَّةَ
 مِنْ شَيْءٍ يَجْلُزُ عَلَى الْقُرْبِ وَالْمَعِيَّةِ الْعَالِيَةِ كَمَا مَشَى عَلَيْهِ عُلَمَاءُ

لَكِنْ حَالًا نَفْسِيًّا بِيْلَهُ مَدَّ
 وَتَسَدَّدَ كَمَا وَجُودُكَ جَنَابِ
 حَقِّكَ وَجُودُكَ فَلْيَسْتَدْفِ
 عِبَادَتُهُ أَوْ لَدِ بَعْدِي بِهِ مَدَّ
 (وَمَنْ وَصَلَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
 أَعْرِفَتْ نَفْسُكَ يَدُ وَجُودِ
 حَقِّكَ الْوَصْلَ فَانْ عِلْمُ أَنَّكَ
 كُنْتَ إِثْمًا) جَنَابِ حَقِّهِ
 وَصَلَ بِسَبْزِ أُولَى بَعْدِي
 كَذَى نَفْسُكَ عَرَفَ أَنْ حَاصِلِ
 أُولَى حَاصِلِ شَيْءٍ كَلِمًا
 مَعْدُومٌ كَوْنُ بَلْجَمَةِ عَرَفَانَ
 كَلِمَةً سَبْزُ بِيْلَهُ عَمَلِ أُولَى بَعْدِي
 وَحَقِّ الْوُجُودِ سَبْزُ ظُهُورِ
 أَيْدِ سَبْزُكَ بِرَأْسِ شَيْئِكَ
 وَجُودِي بِالْكَوْنِ عِلْمُ أَدْلِيَّةِ
 كَمَا وَجُودُكَ عِبَارَتُ أُولَى بَعْدِي
 عِلْمُ اللَّهِ أَيْ حَقِّهِ غَيْرِي أُولَى بَعْدِي
 ذَوْقًا بِسَبْزِ أُولَى بَعْدِي
 فَإِذَا حَقَّقْتَ لَكَ الْغُرْفَانَ
 عِلْمُ أَنَّكَ عَرَفْتَ أَنَّكَ بِاللَّهِ

الظاهر ونقول ان القرب والمعية لا يعلم كفيهما الا الله تعالى فانه
 اثبتهما لنفسه كما قال عز وجل اني انا الله لا اتوبعكم انما كنتم
 وهو معكم انما كنتم والبعد في غير البعد فيكون وصل بلا وصل وقرب بلا قرب
 وبعد بلا بعد فان قيل في هذا الوصل بلا وصل فما معنى القرب بلا قرب والبعد
 بلا بعد لان هذا في الظاهر كالمجموع بين الضدين اقول اعني انك تعلم ان القرب
 والبعد لم تكن شيئا سوى الله تعالى الى علم تكن شيئا له وجود حقيقي بل
 وجودك وعدديك شيان فذا انك وفعلك مخلوق لما خلقك وحقيقة
 الوجود للملك المبعود ولذا قال فان الله في الحقيقة كل الكائنات لها
 فباختصار من هنا تراه لها هاتمت بها في السوي كل القلوب ولم
 تشعر وقد شغقت في حبها ولما هو في قدس في كل كائنة
 من غير ما سر يا ن امرها اشبهها لا هي انك الغير المحبوب فتبين
 لم تكن ساعة للحق شئها لا هذا الوجود بغير الاكوان قائمة
 فحق الفرق واجمع وانك الشياء لا هي انك الفرق من في الكيفية
 انت الوصل عنك الطرف منك سر يا ن حبيب بالوجد عنه الطوق
 وقد ابل علومه من فقها لا هي من جسد النوى والنور من قلى

لا يتفسيك (و هو مودله
 سحر فانه حاصل اوله
 نفسك كل بله الله
 ابله الله بله الله
 ادراك انك لا تعرف
 لو انك ذلك انك لا تعرف
 بان اسمك محمود وتعلم
 محمود وبعد قسما لك عرفت
 انك محمود (ملا اسمك
 محمود اوله في ماله بالكل
 اوله في محمود اوله في
 صكره دن محمود اوله في
 اكله دن (فوق محمود
 بالقدرا وانك محمود
 محمود ان تقع عنك بمغيرة
 نفسك محمود (ومع
 عين وجود دوريا لمجد
 اسمه بدل محمود اسمي
 اوله بغيره معرف حاصل
 اوله (لا بالقاء عن
 نفسك) بوايسه قنا

حق سمعت به عن باقر الكاظم هناك زالت رسوم وان تحت سمع
 وعقد على ابدى الوجود وها لا هداية هي محض الفضل قد كنت
 اياتها فان ثابته البها لا وقد تكلم بعضهم بمعنى من الحقيقة ومثل
 بالكلمة فانها سائر في جميع اقسامها من الاسم والفعل والحرف
 وكذا في اقسام الاقسام من الماضي والمضارع والامر والنهي
 واسم الفاعل والمفعول والمستثنى المتصل والمنقطع والحال
 والتمييز والثلاثي والرباعي والخماسي والسادسي والحرف والظرف
 والناصبه والحروف المختصة بالاسماء او بالافعال والحروف الداخلة
 عليها المغير ذلك من اقسام الحاصلة من التقسيمات التي لا نهاية لها
 فلهذا الاقسام كلها ليست غير الكلمة بل هي اعتبارات مندرجة
 تحتها ما زادت في تفصيلها عن الكلمة شيئا ولهذا يصدق على كل
 فرد من افراد هذه الاقسام انه كلمة فقول الاسم كلمة والفعل
 كلمة والحرف كلمة فمع الاسناد ولكن لكل مرتبة من مراتب اسم
 يختص بها احكام لا توجد في غيرها فان الدال على المعنى والاستقلال
 مع الاقتران بالزمان فعل وبغير الاقتران اسم وبغير الدال

نفسا بيله اوله في بدهيد
 (ولا ان القناء يكون بعد
 اشياء وجودها) هذه
 قناك وجود دن صكره
 اوله في انفسا ايدر
 (ومن انك وجود الاسماء
 فقد اشرك به سبحانه وتعالى
 حال بولك ما سوا الجود
 اشياء وجود عين شكره
 (فان تقدر في محمود شيئا
 ولا تجد في محمود ولا
 دخل فيه ولا خرج عنه
 ولا دخل محمود في تحدي
 محمود من قيصه عارضه
 اوله في كمي محمده محمود
 نه قنا اوله في نده داخل
 نده خارج محمود ايسه
 محمده كذا (فبعد ما عرف
 محمود نفسه انه محمود
 لا تجد عرف نفسه بنفسه
 لا يجد عرف محمود ايسه

على المعنى بالاستقلال لحرف وكذا المقترن بالزمان الماضي فعل
ماض وبالزمان الحال والاستقبال فعل مضارع وما وجد في كلتا
من العمل التسعة المشهورة فغير منصرف ولا فنصرف في
عملها الجزعارة وحروف عملها النصب فاصية فاطلاق اسم مرتبة
على مرتبة أخرى واجراء احكام احديهما على الاخرى كاطلاق الفعل
الماضي على المضارع والمنصرف على غير المنصرف والمبارة على التسمية
خطا ظاهر مع ان المراتب كلها ليست الا الكلمة وكذا لك مراتب
الوجود الحق تعالى فاطلاق مرتبة على مرتبة أخرى واجراء احكام
مختصة بمرتبة على مرتبة أخرى زندقه كوصف واجب الوجود
بصفات الحوادث وبالعكس ولهذا تكلم كل عارف من اهل المشاهدة
بوجود الوجود بحسب مقامه ومعرفة خفا من الواقع في الزندقه
فمن لم يشهد مشهدهم لا يجوز له الاعتراض عليهم وليعمل بقول
الشاعر اذا لم تر الهلال في سلم لا ناس راوه بالابصار
فمراتبهم قدس الله اسرارهم ثلاثة علم اليقين وعين اليقين
وحق اليقين وقد تقدم تفصيل ذلك واما مراتب الوجود

نفسى كلامه تفصيله
الكلاد يعني يلى
(فان فخذ ما كان فكيف
يعرف به شئ كان
زيرا محمد يوق ايدى وشي
موجود انكله بيلت
بديهدر (فان العارف
والمعروف واحد والواحد
والموصول واحد)
او بيله ايسه بيلن وبيلندان
واصل وموصول بوزات
واحد ورايكلك المتفرد
(فالعارف صفته والمعرفة
ذاته والواصل صفته
والموصول ذاته والصفة
شوقه وادرك عارف
وداصل صفق معروف
وموصول ذاتيد معروف
وموصوف ايسه بك بركيد
غيرى دكلاد

فكثيرة وعدها كل عارف بحسب وقته وقد ذكرنا بعضهم
سنة مراتب فالمرتبة الاولى مرتبة الانبياء والسمي الاطلاق
الحقيقى ومرتبة الذات الجنية الى الخالص لا بمعنى ان قيد الاطلاق
والنعيين ثابتان في تلك المرتبة بل ذلك الوجود مطلق بالاطلاق
الحقيقى سبحانه وتعالى منزوع عن اضافة النعوت والصفات
اليه وقدس عن كل قيد حتى عن قيد الاطلاق ايضا وهذه
المرتبة تسمى بالاحدية وهي كنه ذات الحق تعالى وليس فوقها
مرتبة اخرى للحق تعالى والمرتبة الثانية مرتبة الحضرة الاحدية
وهي الحضرة الواحدية وهي عبارة عن علمه تعالى بذاته وصفا
وجميع محدثاته والمرتبة الثالثة مرتبة الارواح المجردة
وفيها ابرار الارواح في الاند كالذرو خطا بلحق تعالى ما بقوله
الست بركم فالوايل وهذا كلام بطول شرحه لا يحمله هذا المختصر
والمرتبة الرابعة مرتبة القوس العاملة وهي عالم المثال وعالم
الملوك والمرتبة الخامسة مرتبة عالم الملك وهي عالم الشهادة
والمرتبة السادسة مرتبة الكون الجامع وهي الانسان الكامل الذى

هذا بيان من عرف نفسه
فقد عرف ربه (بوحيد
تفصيلات مفسدته اولدى
اكلاشلى (ويعلم ان العارف
هو المعروف هو والعارف
هو والرفى هو) وتفصيلا
سابقه دن عارف ومعرفه
كودن وكوريناك براولدى
دخى اكلاشلى (فان الجنة
كنت سمعة وبهرة) حديث
قدسى دخى بومدى اشارة
كافيد (واكثر العارف
الذين يظنون انهم عرفوا
انفسهم وعرفوا ربه
وانهم خلصوا من علة
الوجود) ادقاي معرفته
بولانك اكوى كنفيلك
وخالفك اكوى كنفيلك
وجود دن خلاصه
من اتمشلى (قالوا ان

بجلى الجميع وصورة جميعه والترتيب في هذه المراتب اعتبار على التمييز
 بينهما ولو كنت عالما بهذه المراتب وعارفا بنفسك لكنت عارفا بالله تعالى
 ولكل لم تكن عارفا بنفسك ولم تعلم أنك هو من حيث تعلق علمك
 بك بلا أنت أى قبل وجودك الفانى ومتى وصلت الى الله تعالى أى عرفت
 نفسك بلا أى غير وجودي وروفي العرفان الذى يفهم من كبريا معنى
 المعرفة فتكون مطوياً الوجود عرفت أنك كنت إياه أى ابتأى عليه وعلم
 ذاته تعالى وما كنت تعرف قبل ذلك أنك هو أى من حيثية تعلقك
 بك وهو أى وجوده غير هو أى غير وجوده فإذا حصل لك العرفان
 ان الوجود وجوده وترقيت عن معرفة النفس التى هى الحالة الوسطى معرفة الله
 تعالى عرفت أنك عرفت الله تعالى بالله تعالى لا بنفسك أى لا بمعرفة نفسك فانه
 هو الذى عرفك بنفسك وعرفك به وعرفك أنك عرفت به لقوله تعالى والله خلقكم
 وما تعلمون ثم ضرب لتلك المعرفة مثالا فقال مثاله لك أنك لا تعرف بأن
 اسمك محمود واسمك أى ذلك محمود فإن الاسم والمسمى هو الحقيقة فاحد
 وقد تقدم ايضا ذلك وتظن أن اسمك محمود وبعد حسابك بفتح الماهية
 أى ظنك الذى كنت تعلمه عرفت أنك أى اسمك محمود أى كنت تظن ان الاسم

الظن لا يتيسر يا أفناء
 ويضارة الفناء وذلك لعدم
 فهمهم قول النبي صلى
 الله عليه وسلم (تسألتم)
 ويمشوا معرفة الله ايجوز
 طريق فناء فناءه من غير
 بوايسه من عرف نفسه
 فقد عرف ربه حديث شريف
 حقيقه اكلية مدقولة
 ايلى كل شىء (ويفهم)
 انهم يحسون الشىء اشاروا
 طورا الى فناء الوجود
 وشرك اذا له ظنيله بعضا
 انا نيتى افنا به اشارت
 (وطورا الى فناء الفناء
 وطورا الى الخوى) بعضا
 فنى كل به وبعضا محو بعض
 اوصافى ذميمة فى المحا
 واخلاق حميدة فى اثباته
 اشارت ان يشتر
 وطورا الى الاصلان

بجلى

فوا اسمك الحقيقى العدم وتظن ان لك اسم الوجود باطل فوجودك بالقرار
 بفتح القافى بالاستقرار على ان اسمك محمود هو المسمى أى عرفت ان اسمك العدم
 المحض وتحقق عندك الوجود باطلة واسم محمود واسم محمود ارفع عندك
 يعرفك نفسك محمود أى ارفع حملك باسمك فقط وجسمك باقى على
 و لم يكن أى اسمك محمود وحصلت لك هذه المعرفة لا بالفناء عن نفسك
 لان الفانى لا وجود له فلا معرفة له ولان الفناء يكون بعد اثبات وجوده
 ومن أثبت وجوده لما سواه عن شانه وجعل علامه فقد شره به سبحانه وتعالى
 علوا كبيرا أى جعل له شريكا فى الوجود ثم بعد ان حقق الشيخ قدس سره ان ما سوا
 تعالى عدم محض اخذ ان يحقق ان هذه المعرفة ما حصلت من شىء خارج عن النفس
 بل بمعرفة نفسه بنفسه ونفسه ومعرفة فعل من افعال ربه تعالى فقال
 فانفصل من اسمك محمود ولا محمود الذى ظننت ان اسمك فى اسمك محمود
 ولا دخل اسم محمود فيه ولا خرج عنه أى تجاوزه ولا دخل محمود فى محمود أى داخل
 هذا الاسم فى هذا الاسم ولا المسمى فى المسمى فبعد ما عرف محمود نفسه
 ان محمود لا يدخل عرف نفسه بنفسه لا محمود أى الذى ظنه انه اسم فانه لا دخل
 له فى تلك المعرفة فان محمودا كان فكيف يعرف غير أى محمود شىء كاش

بعضا به اشارت كمال
 عشقه در حال بركة
 (وهذه الاشارة كلها
 شرك محض) بواشارت لك
 كانه سى شرك محض
 (فان من جواز ان يكون
 شيئا سواه ونفى بعد
 وجواز فناء فناءه فقد
 اثبت شيئا ما سواه)
 زيدا ما سواك او لا
 وجودى ثانيا فاسنى
 جان كورن كيمسه ماسوا
 اثبات ان يشتر بى كدر
 (ومن أثبت شيئا ما سواه
 فقد أثبت) ماسواى اثبات
 ايتك ايسه شركه ببقته
 سبى د
 (ارشدكم الله تعالى
 وانما نال الى سواه التسبيل)
 حنا بيق آلى ونبرلى
 طريق قدن آبر مسون

اي وجود وفي هذا دليل على ان الموجود وجوداً حقيقياً هو الله تعالى
 وغيره معدوم فالفاعل هو الله تعالى لقوله تعالى واقع خلقكم وما تقولون
 فاذا التفتين في قوله قد سره اذا عوز عن جملة محذوفة تقديرها فاذا
 عرفت ان تقر من اول هذه الرسالة الى هنا من وحدة الوجود كاشنة
 للملك المعبود فالعارف والمعرف واحد بالانفراد والوصول والوصول
 واحد بلا تعدد والراي والمرئي واحد لدى الافراد ولذا قال في الاظم
 عواقل هو اخر هو ظاهر هو باطن هو واحد بيان ذوات الكائنات
 جميعها معدومة لا فناء لها بقاء ابدان هو الوجود الحق جل جلاله
 والانس قد قاموا به والجان في الملك والمكون عز وجل عن معنى الشريك
 وما هي اوثان لا فلا اله الا الله تعالى قد سره فالعارف صفة اى صفة الله
 تعالى لان العارف ثبت صفاته في صفات الله تعالى فاذا اريد منه
 شئ لا يري فعله لنفسه بل لربه تعالى والمعرف ذاته والواصل صفة
 والوصول ذاته والصفة والموصوف واحد فلا زان الا ذاته تعالى
 ولا صفات لا صفاته تعالى ولا اسماء الا اسماءه تعالى ولا افعال الا افعاله
 تعالى ولا احكام الا احكامه تعالى هذا بيان من عرف نفسه فقد عرف ربه

فان قال قائل انت تشبه
 الى ان عرفناك نفسك
 هو معرفة الله والعارف
 بنفسه غير الله وغير
 الله كيف يعرف الله فكيف
 يصل اليه سؤال
 نفسك بملك جناب الهي
 بملك اولد بفضه اشارت
 اينك حال بلكه نفسك
 بيلن شخص جناب الملك
 غيروي اولد بغي بدهيدر
 او حاله غيرونه صورته
 جناب حق بيلرونه بولده
 واصل اولد بوجواب
 قلنا علم ان وجوده ليس
 بوجوده ولا غير وجوده
 بغيره كذا في موجوده
 جناب حقك وديعه سي
 اولد بغي وعلم الملك موجود
 بولفس اعتبار به غيروي اولد بغي
 بيلي بلا دخول وجوده

فهم

فهم هذا المقال علم انه لا وصل له لان الوصول لا بد ان يكون بين
 الاثنين وقد ثبت الوحدة اية فاشتقت الاثنينية ولا فصل اي ولا
 انفصال لان الانفصال لا يكون الا بعد الوصول وقد اشق الوصول
 فاشتق الفصل وعلم ان هذا التقرير ان اعارف هو اي باعتبار ان معرف
 العبد فعل الله تعالى فالعبد وفعله فعل من افعال ربه تعالى بخلاف
 العارف عليه تعالى في الحقيقة واما في الظاهر فلا يجوز اطلاقه عليه
 تعالى لان المعرفة تستدعي سبق الجهل واسماه تعالى توقيفية فلا تثبت
 الا بضم واجماع واشتهر قوم بالاشتقاق من الافعال والصفات
 وما جاء من الصيغ في الدعوات وغيرها وهو مرجوح عند علماء
 الظاهر ومحظ عند علماء الباطن وعليه جرى الشيخ ابو
 العباس البوني قدس سره في تفسيرها وانتهى الى المائة ونيف
 وخمسين وذلك بحسب ما وصل اليه وذكر بعضهم انها اربعة
 الا في الصحيح انه لا يعلم عدد اسمائه وصفاته تعالى الا هو
 والمعرف هو والراي هو والمرئي هو في الحكم من عرف الحق تعالى
 شهده فكل شئ ومن في غاب عن كل شئ ومن احبه لم يؤخر عنه

في الله ولا خروجه عنه
 ولا كون معه وفيه
 هذه ابي وجود بيننده
 ما شانه دخول ندره
 فخرج نه معيت وطرقت
 مثلوا فستبلك وجودي
 واررد (بلي برني وعوده
 بحال ما كان قبل ان يكون)
 دنيا به كلز دن مقدم
 معدوم اولد بغي سبي
 امانت قبيلندن اولان
 وجود ما دني وجود
 عد ايمان (بلا قنا ولا سبي
 ولا قنا قنا) قنا معو
 قنا قناكي وسائطه محل
 اولماز (قان قنا قنا)
 تقيض بغيره اول
 زير سابقا ديد بكن سبي
 قنا بكون صكره اول بيلير
 (و بون النبي بنفسه
 بغيره كينون بنفسه)

وَالْوَصْلُ هُوَ الْمَوْصُولُ هُوَ مَا وَصَلَ إِلَيْهِ تَعَالَى غَيْرُهُ وَمَا انفصل
عَنْهُ تَعَالَى غَيْرُهُ ثُمَّ فَتَحَ ذَلِكَ أَيْ بِالذِّقِّ وَالْوُجْدَانِ لَا بِالْعَلْفَةِ
اللسان خَلَصَ مِنْ شَرِّكَ بَقِيَ الشَّيْنُ الْمُجْعَةُ وَالرَّاءُ الْمَجْلَةُ جَائِلٌ
الصَّائِدُ وَالْوَاحِدَةُ شَرِكَةٌ أَيْ سَلَمٌ مِنْ أَنْ يَصِيدَ الشَّرِّكَ لِلنَّفْسِ
وَلَا فَلَمْ يَجِدْ رَاحَةَ الْخَلَاصِ مِنَ الشَّرِّكَ فَالشَّرِّكَ يَنْقَسِمُ إِلَى صَاحِبِهِ
تَسْمٍ حَلِيٍّ وَفَسْمٍ خَفِيٍّ وَمِثَالُ ذَلِكَ أَنْ مِنْ شَهِدَ نَفْعَهُ أَوْ ضَرَرَهُ مِنْ
الْمَخْلُوقِينَ وَلَمْ يَشْهَدْ هُمَا مِنْ دُيَا الْعَالَمِينَ أَنْ اعْتَقَدَ هَذَا اعْتِقَادًا
بِإِذَا مَا فَتَرَ كَجَلِيٍّ وَأَنْ اسْتَدَّ إِلَيْهِمُ الْأَفْعَالُ لِأَعْلَى سَبِيلِ الْإِعْتِقَادِ
فَشَرَكُهُ خَفِيٍّ وَالسَّلَامَةُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا اسْتَدَّ إِلَيْهِمُ الْأَفْعَالُ أَنْ لَيْسَ
بِحَازِمٍ وَأَكْثَرُ الْغُرَافِ أَيْ الْمَدْعِينَ لِلْعُرْفَةِ الَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ عَرَفُوا
أَنْفُسَهُمْ وَعَرَفُوا رَبَّهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ خَلَصُوا مِنْ عِلَّةِ الْوُجُودِ الْعَلَّةِ
عِبَارَةٌ عَنْ بَقَاءِ حَظِّ الْعَبْدِ فِي عَمَلٍ أَوْ حَالٍ أَوْ مَقَامٍ أَوْ بَقَاءِ رَسْمِهِ
وَصِفَةِ قَالُوا أَيْ لَمْ يَلْبَسُوا لِبَاسَ الْإِقْدَارِ وَبَقَاءُ الْفَقْدَانِ وَذَلِكَ
لِإِعْدَمِ قِيَمِهِمْ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ وَامَّا الْفَقْدَانُ لَا يَفِيدُ كَوْنَهُ لِعُرْفَةِ

لَا يَفِيدُ رَدَّ الْفَقْدَانِ فِي هَذَا
مَحَالٍّ (شَيْئَكَ شَيْئًا
أَيْسَهُ نَفْسِيهِ كَأَنَّ أَوْ لَمْ يَسِ
أَفْعَالَهُ أَيْدٍ قَدَرَتْ أَيْ
أَيْلَهُ دَكَلْ بَوَايَسَهُ مَحَالِّ
(قَسْبِينَ أَنْ عَرَفَ أَنَّهُ نَفْسِيهِ
هُوَ عَرَفَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى)
أَوْ حَالَهُ مَعْرِفَتْ نَفْسِكَ
أَبْدَى (لَا أَنْ نَفْسِي
لَيْسَ بِهِيَ هُوَ وَعَنْ رَسُولِ
أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالنَّفْسِ الْوُجُودِ) ذِي رَا
بَارِدِينَ بِشَقِّهِ وَجُودِ
(وَمَنْ وَصَلَ إِلَى هَذَا الْمَقَامِ
بِوَقْفِهِ وَاصِلٌ بِهِيَ كُنْتُ
سَمِعَهُ وَبَصَرَهُ حَدِيثٌ قَدْسِي
سَمِعْتُ أَسْرَارِيهِ نَائِلٌ وَأَلَانِ
مَقْرَبٍ وَمُحِبُّوبٍ خَدَا
(لَمْ يَكُنْ وَجُودُهُ فِي الظَّاهِرِ)

اللَّهُ تَعَالَى فَكَثُرَ فِي كَلَامِ الْعَارِفِينَ وَتَكَلَّمَ عَلَيْهِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
بِحَسْبِ مَحَالِّهِ وَمَقَامِهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي مَقَامِ الْفَنَاءِ وَالْبَقَاءِ
وَمِنْ أَيْ مَحَالِّ ذَلِكَ مَنَزَلَةُ الْفَنَاءِ فِي مَنَازِلِ الْبَقَاءِ مُحَقَّقًا
فَأَنْ كُنْتُ فِي أَعْمَالٍ ذَلِكَ فَإِنِّي لَا لَقِيْتُ بِإِخْلَاصٍ لَوْلَا ذَلِكَ فَتَعَالَى
فَأَنْ حَرْتُ عَنْ شَهَوَاتِ نَفْسِكَ فَإِنِّي لَا لَقِيْتُ بِإِخْلَاصٍ لَوْلَا ذَلِكَ فَتَعَالَى
فَأَنْ حَرْتُ عَنْ لُحُولِ نَفْسِكَ فَإِنِّي لَا لَقِيْتُ بِإِخْلَاصٍ لَوْلَا ذَلِكَ فَتَعَالَى
وَأَنْ كُنْتُ عَنْ خُلُقٍ وَخَلْقٍ وَمَحَالَةٍ لَا نَفْسَ وَفَعَلْتُ فَإِنِّي كَمُلْتُ الْبَقَاءَ
وَقَالَ ابْنُ فَارُوقٍ قَدْ سَمِعْتُ فِي مَقَامِ الْفَنَاءِ حَاكِمًا عَنْ رَدِّ الْحُبُوبِ
عَلَيْهِ وَبَدَعُوا الْحُبَّ فَلَمْ يَبْقَ فِي مَالٍ تَكُنْ فِي فَنَاءٍ وَلَا تَقِيْنَا لَمْ يَحْتَلِ
فِيكَ صُورَتِي بِمَعْنَى مَا رَامَ وَالْإِجْتِلَاءُ الرَّقِيقَةُ مِنْ قَوْلِهِمْ أَجْلِيلُهُ
أَيْ رَأْيُهُ جَلِيلًا وَمَعْنَى الْبَيْتِ أَنْ دَعَاكَ الْحُبُّ مِنْغِيَةً لِنَفْسٍ قَائِلًا
الْمُنَاقِبَةُ الْإِجْتِلَاءُ أَيْ مَا رَامَ لَمْ تَشَاهِدْ فِيكَ صُورَةَ أَوْ صَافِيٍّ لَمْ تَكُنْ
فِي فَنَاءٍ وَمَا دُمْتَ لَمْ تَقِفْ لَمْ تَكُنْ حُبًّا وَاجْتِلَاءً وَصِفَتُكَ يَسْتَلِمْ
عَدَمَ اجْتِلَاءِ صُورَتِي فِيكَ قِيلَ رَفِيقُ الْحُبِّ لِرُجُودِ مَلُزَمِهِ
وَهُوَ نَقِيُّ الْإِجْتِلَاءِ الْمُسْتَلِمْ لِنَفْسِ الْفَنَاءِ الْمُسْتَلِمْ لِنَفْسِ الْحُبِّ ثُمَّ قَالَ

وَالْبَابُ يَلِينُ بِالْوَجُودِ وَاللَّهُ تَعَالَى
ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَجُودُهُ
جِدَا أَوْ لَمْ يَكُنْ (بَلْ وَجُودُهُ
وَجُودُهُ أَلَا تَعَالَى وَكَلَامُهُ
كَلَامُهُ أَلَا تَعَالَى
وَفِعْلُهُ فِعْلُهُ أَلَا تَعَالَى)
وَجُودِي وَلَسُونُ كَلَامِي
وَفَعْلِي وَلَسُونُ جَنَابِي جَفَتِ
أُولُو دِرَاتٍ أَنْبِيَا حَكِيمِي
وَمَا يَنْطَلِقُ عَنْ الْحَوَى كَذَلِكَ
وَمَا رَمَيْتُ أَرْمَيْتُ وَلَكِنْ
وَمَا رَمَيْتُ أَرْمَيْتُ جَلِيلِي سَنَهُ
اللَّهُ رَمَى آيَتِ جَلِيلِي سَنَهُ
مُطَاعٍ بِوَلَدِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
أَفْتَدِي مِنْ مَقَامِ فَنَاءٍ مَقَامِ
بِقَابِ تَرْقِيٍّ بِمَشْرِقٍ أَلَدِيغِيكَ
أَذْرَمْتُ . أَيْلَهُ فَعَصَلُ
رَمَى كَنْدَ يَلِينِيهِ أَسْنَادُ
بِيُولُغِيهِ أَيْسَهُ رَمَى أَفْعَالِكَ
حَقِيقَتُهُ خَبَابٌ حَقِيقُهُ
مُخْصِصٌ أَلَدِيغِيهِ شَرْبُورُ
أَبْجُون . وَمَا رَمَيْتُ . بِيُولُغِيهِ

ثم هل الشيخ قد سره ويطهرهم الى العراف انهم يحون
 الشراك اى مشاركة وجودهم مع وجود الحق تعالى اشاروا
 طولاً اى تارة باضافة معرفة الله تعالى الى قناء الوجود
 و اشاروا طولاً الى قناء القناء وهو الغناء الكلى فلا علم
 ولا عمل ولا حال ولا مقام ولا اسم ولا رسم ولا وصف
 ولا نعت وكل ذلك فان فيه فهو هو لا شئ سواه تعالى اشاروا
 طولاً الى الحق اى الى معرفة الله في محو وجود العبد نفسه
 وفي اصطلاحهم الحق ينقسم الى اقسام منها محو ارباب النظم
 وهو رفع اوصاف العادة والحصول الذميمة وبقائه
 الاثبات الذى هو اقامة العباداة واكتساب اخلاق الحميدة ومنها
 محو ارباب السرائر وهذه العلل والافات وبقائه اثبات المواصفات والذات
 برفع اوصاف العبد ورسم اخلاقه وافعاله بتجليات صفات الحق تعالى
 وافعاله كما قال تعالى كنت سمعته الذى يسمع بالحدث ومنها المحو الحقيقي
 وهو قناء الكثرة في الوحدة ومنها محو العبودية ومحو عين العبد وهو
 اضافة الوجود الى الاعيان فان الاعيان شئون ذاتية ظهرت في الحضرة الواحدة بحكم العلية

(و دعوى معرفة نفسه
 معرفة الله تعالى) معرفت
 ادعا انك تعرف الله
 الدعوى منه و ترى الحق
 شوقه وادرك من دعوى
 انك انشد وفعلى انك
 كور يورسون اننا الحق
 يعرف وحدة الوجود و
 بهر باب ولا تلوك علم و
 ايسر ايسر اى انك
 هر ذر سند جلوده
 اولان وجود باريدن
 بر شى اولد يغنى كلان
 بيجون مشكلان چك
 مشكور صومى كلش
 اوفه حق و ما
 ايله مسئله

ففى معلومات معدومة العين ابد الامان الوجود الحق تعالى ظهر فيها
 ففى مع كونها ممكنة معدومة لها اثار في الوجود والظاهر فيها
 وبصورها المعلومة والوجود ليس له عين الحق تعالى والاضافة
 نسبة ليس لها وجود في الخارج والافعال والاثاثوان ليست
 الا تابعة للوجود ان المعدوم لا يؤثر فلا فاعل ولا موجب ولا الحق
 تعالى وحده فهو الفاعل لا سواه لقوله تعالى والله خلقكم
 وما تعملون وقوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
 و اشاروا طولاً الى الاصطلاح اى الى ان معرفة الله تعالى بالاصطلاح
 وهو اخذ العبد عن الاحساس والاثاث وعن مشاهدة الاختيار
 فلم يشهد الا الواحد القهار وهذه الايات ان كلها شرك محض
 اى خالص لا يخاطبها طه المعرفة في شئ لان كل هذه الاشارات
 لا تخلوا من دعوى الوجود فان من جوز ان يكون اى يوجد
 شئ سواه تعالى و يقى بغير الضمير على الوجود المفهوم
 من يكون الحق بمعنى يوجد وجوز قناء به فقد ثبت شيئاً لا
 ومن اثبت شيئاً ما سواه فقد اشرك الوجود الباطل مع الوجود

تو بر ايد لوم شوبله كه
 سيد احمد بدوى قدس
 سره حضرت تولى وفات
 ايدن بر درويش اوزينه
 صلاة جنازه بي ادايتك
 ادا اينك اوزده اينك امام
 مسجد كلوبيا مات كندى
 حق اولد يغنى ادعا ايدن
 سيد حضرت تولى
 نه بن نه ده سن قرائت
 الميت بيورمش
 ومتوفى حيات بولمشدد
 بدوى حضرت تولى لك لسانك
 صادر اولان شوكلامى
 حقيقته جنا بجه اسناد
 ايلك مجبور يدرد
 ذبرا محو ميت
 بوزات اجل واعماله
 او ترى وجود شخص
 غير الله تعالى لجهلك
 بمعرفة نفسك

الحق تعالى ارشدهم الله تعالى واينا الى سواء السبيل قد هم
 بالنعاء لهم على نفسه لشدة شفقتهم وفي ذلك دليل على كمال
 ارشاده وولايته لان المرشد لا يكون مرشدا كما لا يحتاج
 للكافين الايمان وللعاصيين التوبة من العصيان وللطائعين
 الثبات على عبادته الرحمن والوصول الى مقام الاحسان والحمد لله
 نكلام العارفين القائلين بوحدة الوجود نثرا ونظما لا يحد
 ولا يحصى من ذلك قال قائلهم لا طنت طنوننا بانك وما
 ن تكون ولا قطاكتنا فان اتنا فانت ربنا وانا في اثنين
 مع ما طنتنا فلا فرق بين وجوديكم انا فان عنك ولا عنه شيئا
 ن قلت جهلا بانك غيري خشيت وان زال جهلك لنتنا في صهلك
 وروجك وصلنا وبعداك قربنا هذا حسنتنا مع العقل وافهم
 وانكشافنا لا لا يفوتك ما عنه صفتنا فلا تسيركن مع الله شيئا
 لا اله الا الله فبالشك هتانا فان قال قائل انت تشير الى ان غير فانك
 سكت فمعرفة الله تعالى والعارفين بنفسه غير الله وغير الله
 ان يعرف الله فكيف يعرف اليه قلنا الجواب قوله صلى الله عليه

عَبَّادُ اللَّهِ تَعَالَى) سابقه
جهالت ايله نفسكو
غير بیلدیکک ایچون شخص
آخیرک وجودینی کوردیک
لکن حقیقده جناب
حقدن بشقه بوشی
ایچون وجود یوقدر
مُؤْ قَانِ الْمُؤْمِنِ مَرَاتِ الْمُؤْمِنِ
یعنی مؤمن کامل جناب
اللَّهُکَ آيِسْنِه سیدر
رَقْدُ بَعِيْنِه قَانِ عَسْنِه
طَبْنِ اللَّهِ آيِ نَقْرُهُ نَقْرُ اللَّهِ
یعنی بوار حاضرده یا کلش
دکلز چونکه اولیا ناک عینی
ونظیر عینی الله ونظر
الهدر چونکه حدیث
قد سیده کنت سمعه
وبصیه ولسانه وید
بیور لمشدر (بِلَا كَيْفِيَةٍ)
شوقدر وارک ماسواره
وجود اولان صوره واشکا

من عرف نفسه فقد عرف ربه فالعرفت تفاوت فيها بتمعرفة الله
 تعالى معرفة النفس أولاً ومعرفة النفس موقوفة على عدم وجود
 النفس وعدم وجود النفس موقوفة على قرب النوافل والفرائض
 فالاولية نزول الصفات البشرية كالقدرة الوهية والمشيية
 القهرية والعلم والظن والسمع والبصر والعقل والكلام مع لفظة
 وحق الاشياء فطبع البشر وهاتكون الاخلاق والافعال
 الذميمة فتي فليت هذه الصفات ظهر صفاته تعالى على العبد
 بانجي وعيت باذن الله تعالى ويسمع ويبصر من جميع جسده
 لا من الاذن والعين وكذا يسمع السموعات من بعيد ويبصر
 المبصرات من بعيد وعلى هذا القياس في بواقي الصفات بحيث
 ان غلب مقتضى البشرية لا يقدر على ذلك وهذا معنى فناء الصفات
 البشرية في صفات رب البرية وهو ثمة النوافل واما قمر بالفرائض
 ففوق فناء العبد بالكلية عن شعور وادراك جميع الموجودات
 حتى عن نفسه ايضاً بحيث لم يبق في نظره شيء الا وجود الحق
 وهو معنى فناء العبد في الله تعالى وهو ثمة الفرائض وبهذا

لَمْ يَزِدْ (لَا هُوَ يَفِيكُ)
 أَوْ عَلَيْكَ أَوْ فَيْتِكَ أَوْ فَيْتِكَ
 أَوْ فَيْتِكَ أَوْ فَيْتِكَ
 مَوْ مِنْ كَأَمَلِكِ نَظَرِي تَقْدَرُ
 اللَّهُدَرُ أَدْعَاوَلَدِيَّةُ
 لَكِنْ سَنَكِ عَيْنِكَ عَمَلِكِ
 فَهَمَكِ وَهَمَكِ طَنَكِ
 رُؤْيِيكَ نَوْعُنْدَن بُولَنْدِي
 وَادْرُ خَا طَرَاوَلَسُونِ
 چُونَكِه بِمَخْلُوقِكَ خَالِقِ
 وَبِرْهَانِ قَدِيمِ اَوْلَدِيغِي
 اَدْعَاوَلَدِنِ هِيچ بِرْهَانِ
 نَصُورِ اَوْلَهَانِ
 (بَلْ هُوَ هُوَ يَفِيكَ وَعَلَيْهِ
 رُؤْيِيهِ) بَلَكِه مَوْ مِنْكَ
 نَظَرِي نَظَرِ اللَّهِ دَرِ رِغِي
 جَنَابِ حَقِّكَ عَيْنِيْلَه عَمَلِيَه
 رُفْعَتِيْلَه نَظَرِ اللَّهِدَرِ
 زِيْرَا مَا سَوَادَه اَوْلَانِ
 زَاتِ وَصِفَاتِكَ مَنَبَعِ
 زَاتِ وَصِفَاتِ الْحَيَّةِ سِي

يجمع الجمع بين قول المؤلف قدس سره المستند به الى قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه وبين قول العارفين ان معرفة الله تعالى موقوفة على فناء الوجود وفناء الفناء فال المؤلف قدس سره نظر الى نهاية المعرفة وهم نظروا الى بدايتها ثم اخذ الشيخ قدس سره ان يبين معنى الجواب فقال علم ان وجوده اى وجود نفسه ليس بوجوده بل الوجود الحق الواحد الحق لا غير وجوده من الحداث له وصف الوجود بوجوده وجود الله تعالى لقيام وجوده بوجود ربه بلا دخول وجوده الحادث في وجود الله تعالى القديم لان الحادث لا يغايط القديم ولا يخرج وجوده عنه اى عن وجود الله تعالى لقيامه به ولا كون الوجود له معه تعالى ولا وجود له فيه تعالى تنزه الله تعالى عن ان يحل فيه شئ او يحل هو في شئ بل يرى وجوده محال له ما اى الذى كان قبل ان يكون اى يوجد بلا فناء ولا تحي ولا فناء فقاء فان فناء الشئ يقتضى ثبوته اولا اى قبل الحكم بفناءه وثبوت الشئ بنفسه يقتضى كونه اى كونه

اولد يفتى آخى كذيسى
شاهه ايدبور
(فان قال بعد ان الله
فاسمع منه لا من الغير
فان الله يقول انا الله
لا هو) بناء عليه
قول دهرسه انا الله
بوني جناب حق مرقدن
اشتملى بشقه سندر
دكل ديوانا الله سوزنى
الله سويلر قول سويله من
(ولكن ما وصلت الى
ما وصل هذا العبد اليه
شوقد واركة انا الله
سويليان فولك واصل
اولد يفتى فولك واصل
واصل اوله مدلس
(فان وصلت اليه
ما يقول وقلت ما يقول
ورأت ما رأتى) واصل
اولنجه سويلد بكن هم اكلا

وجود

موجودا بنفسه لا بقدره الله تعالى وهذا اى ثبوت الشئ بنفسه محال اى استحيل الوجود واضح الدلالة وصرح بالطلاق قبيح اى فظهر ان عرفانه بنفسه اى معرفته لها هو عرفان الله تعالى لان نفسه ليس لا هو اى الموجود الحق وعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنفس الوجود وفي هذا المحل يقال اطفأ السراج فقد طلع الصبح كما قال خضرة امير المؤمنين ويعسوب الموحدين الامام على ابن ابي طالب كرم الله وجهه ورضى الله عنه ودفع في عالم السفلى والعلو فقد لما سئل كميل بن زياد رضى الله عن الحقيقة فقال له رضى الله عنه مالك والحقيقة قال اولست صاحب سرك قال على كرم الله وجهه بلى ولكن يطلع عليك ما يشيخ منى فقال ومثلك نجيب ما لا فقا الحقيقة كشف سمات الحلال من غير اشارة فقال زدنى بيانا فقال بحوال الموهوم مع صحو المعلوم فقال زدنى بيانا فقال هتك الستار لغلبة السر فقال زدنى بيانا قال اجنب الامدية بصفة التوحيد فقال زدنى بيانا قال نور يشرق من صبح الازل فيلج على هياكل التوحيد اثاره فقال زدنى بيانا فقال اطفأ السراج فقد

هم سويلر عده كورد بكن
كورد ورسك (ولا يتوهن
بغيره الا اشارات ان الله
تعالى مخلوق فان العارفين
قالوا الصنوف غير مخلوق
وذلك بعد الكشف الثام
وزوال الشكوك والاوهى
سبوايدن اشارت بكونه
حق مخلوق اولد يفتى
نوهه اولما ميلدر
زبوعار ذر صوفيك
بيته مخلوق اولد يفتى
ادعا انمشلر لكن
شكوك واوهامدن قورين
كشف نام حاصل ايندكن
صكه اوت صوفيك
علم اذليده كي موقعه
بافلنجه نه مخلوق اولور
نه ده غير (وهذه اللغة
لي نه خلق او سمع من الكونين
لكن بومثلو مكاشفات

الصبح اى دج البيان العلى وانترك المذاق العلى واظف نور
 العلى الذى هو بالنسبة الى نور الحق تعالى كالسراج بالنسبة
 الى الشمس فقد طلع عليك نياشير الحق تعالى واواله التمه
 بالنسبة اليك كنسبة نور الصباح الى نور الشمس وقت
 الاسنواء وعند الابتلاخ لا يحتاج الى السراج وهذا معنى قول
 الشيخ قدس سره ومن وصل الى هذا المقام يكن وجوده في الظاهر
 والباطن بلا فناء في وجود الله تعالى فاذا قيت صفاته بجلى
 الحق تعالى الخاص خضع اى اضل وفى قوله تعالى فلما جعل ربه
 للجبل جعله دكا لان الحادث لا يقوى على مجلى القديم ثم يتبعه
 بامداده فيبدوله عجزه من حيث نفسه فيقول لك لا اصدق
 الاكبر بضمى الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك فالحق تعالى
 لا يدرك لقوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولا
 يرى في الدنيا لقوله تعالى ان ترى بل يكون وجوده وجود الله
 تعالى لقيامه به وكلامه كلام الله تعالى وفعله فعل الله تعالى
 وذلك بالوادة الممدية بدليل قوله تعالى وما ينطق عن الهوى

اخلاق حسنة اصحابه
 وكاننا نك تسبيح وتوحيد
 البشيد ن بها معه
 مخصوصا ولد بغى لمبيد
 ر واما من كان خلقه
 كاللكنين فلا توافقه
 فاقها اعظم من الكونين
 اما خلقى كوني كى طوف
 ابيه بوكى مكاشفات
 عقلى توافق تميز ونجلي استغفار
 ابلين ر وعلى الحلة فاعلم ان
 الزاى والى والى والموحد
 والموحد والى ريت
 والمعروف والموحد
 والموحد والموحد
 والموحد والموحد
 حاصل كلام بيليكه
 كورن كورنيان توعيد
 ايدن واولونان بيلات
 بيلينان ايجاد ايدن واولونان
 ادراك ايدن وابد بلائك

دولة

قوله تعالى وما ريت اذ ربيت ولكن الله رهم ودعواه معرفة
 نفسه معرفة الله تعالى ولحكك شمع الدعوى منه ونرى الفعل
 قول بعضهم سبحانى ما اعظم شأنى وقول بعضهم اللهم اكبر
 لوفى منها ما وقع لسيدى السيد احمد البدوى قدس سره فانه
 كان له مریدا وصى عند موته انه لا يؤمر بمنازلة الاشبهه السيد
 لما وضعوا المنازة وقدم السيد ليوم عارضه امام المسجد
 بان له الحق بالامامة منه فقال السيد قدس سره لا انا ولا انت
 فوراها الميت باذن الله تعالى فالمشكك في الحقيقة هو الله تعالى
 والمحي هو الله تعالى والذى ظهر منه الكلام وصدر منه الفعل
 وهو كالاته ولهذا قال قائلهم ظهر وجود الحق فى مراتب الانجن
 في عدم المقدور لانه لا يوجد صورة لوجوده لا ان ذلك الوجود
 علا بجل لا وكذا ظهر ان الحق فى مراتب الاعا عدم ومنه علا بجل وهو
 المقدور بالصفات ذاتا لا وصفاتنا من غير بدء في الازل لا انجن
 اجمعنا على عدم الذى لا مشتم راحة الوجود اذا قلنا ظهوره فينا
 بقول قل انظروا ما ذا الذى هو فى السماء والارض هل وكذا
 قوله تعالى وما ريت اذ ربيت ولكن الله رهم ودعواه معرفة

جمله سبى بدو
 ر و ان سئل سائل وقال
 باي نظير تنظر الى جميع الكواكب
 والنجويات فاذا رايتها روتا
 او حقيقة فتقول هو الله
 سائل ربه سبى انشاي
 خبيثه ونسبها به بنصوده
 نظرا بدو لوم مشاكوري
 وباخو ربيغه في كورينه
 بولده الله مى سبى ليله لوى
 ر قلنا الله تعالى وتقدست
 ان يكون شبيها من هذه
 الاشياء ولا لنا مع
 من لا يرمى الحقيقة حيفة
 ولا يرمى التوف روتا
 جوابا بدو ركه خبا بحت
 بوشكوا اشياء خبيثه دن
 مقدس ومنه روتا
 بولده افاده لومين او كى كيه
 بولده ركه خبيثه في حيفه
 وكوبه في كوبره اوله روف

كود في ذلك بله مخلوقات
 هو نوع وجنسني وبله
 هم كادزه سني جنات حق
 مصنوع و دليل قد دق
 اوله رف مشاهد ابد
 فان الوصل الى هذا المقام
 يعلم ان ليس غيبوا الله
 شي () ذنوا بومقام
 واصل اولان عار فلو وجب
 الوجود حضري نزلت
 بشقه بوموجود حقيقي
 اولد بغني دعنا بملشك
 اوت آينه فارشو مسنده
 طوران ذات آينه ده
 كوديك شكل انسان
 بوجود و برمه جني
 بشبه سزدد
 فان سئل سائل وقال
 قال الله تعالى لا تدركه
 الابصار وهو يدرك
 الابصار وانت تقول

وهو الله لا بانه موق السماء والارض من محده ذل وظهور
 فينا بحكم كلامه في كل شي هالك الا اجل مع اشاعن العلم
 كما لا موجوده فافهم وفصل ما انجل لا واخذ رطل تغير وتبدل
 فربنا عما عليه قد انقل وكذلك احدث رطل باثنا عما عليه
 التغير والبدل فاذا رانا فهو راي نفسه لا انا هو ونا حاشا
 حل واذا رايناه فانفسنا نرى لا غيبوا كنف عن سنا هذا المحل
 هذا هو العرفان وهو اجل ما ياتي به بشر وحققه الامل ارث
 النبي محمد وهو الذي اجاءت بسا دننا القوم الاول
 ثم قال الشيخ قدس سره و ترى وجود شخص غير الله تعالى كاي
 نفسك اي ترمي ان لك وجودا غير الله لجهلك بمعرفة نفسك
 غير الله تعالى قد تقدم بيان معرفة النفس تفصيلا ومعرفة الجاهل
 بان تعرف انها و فعلها فعل من افعال الله تعالى فوجودها كوجود
 الصورة التي تسمي في المرأة فانه اذا قبلها الوجود التي تعالى ظهر لها
 صورة ولهذا قال الشيخ قدس سره فان المؤمنين اي الوجود الحق
 راي المؤمنين بالله تعالى اذا وصل الى مقام الايمان والاحسان

يرى ذلك بالذوق والوجدان فهو بعينه اي بنظره فان عينه
 اي عين المؤمنين الكامل عين الله تعالى اي نظره نظر الله تعالى
 فانه لما وصل الى رتبة الكمال صعد بهمة انانية وقدره ربه
 التي قام بها فقاب عن شهود صورته الظاهرة والباطنة
 واضيفت فعاله كلها الى الله تعالى كما تقدم بيانه وذلك
 بوصوله الى مقام المحبوبة فيكون الله تعالى سمعه وبصره
 ولسانه وبيده لا كيفية وحالة من الاحوال لا هو اي نظره
 هو الحال بعينك وعليك افهوك او هيك او رؤيتك
 تنزه الله تعالى عن الخلول في شي بل هو الله تعالى الناظر بعينه
 وعليه ودوئيه فان قال العبد لاني في الله تعالى انا الله فاسمع
 منه اي من الله لا من الغير فان الله تعالى يقول انا الله لا هو اي
 لا يقول العبد ذلك ولكحك ما وصلت الى ما وصل هذا العبد
 اليه حتى تفهم الخطاب فان وصلت الى ما وصل اليه فحمت ما يقول
 وعلمت ان الغافل هو الله تعالى وقلت ما يقول ورايت ما يرى وقبل
 وصولك الى هذا المقام تنكر عليه والبعض يكفر والبعض

بخلافه فما حقيقة ما تقول
 سائل دهرسه جناب الله
 بيور مشدركه ابصار
 التي ابدراك ايديه من
 فقط كند ليس ابصار
 ادراك ايديه الجوكه
 سز بونك خلا في ادعا
 ايد بيور سكر مقصود
 (فان جواب عن ذل
 جميع ما قلنا هو تغني
 قوله لا تدركه الابصار
 جوابا دهرسك كاه سي
 سويلك بكنك كاه سي
 لا تدركه الابصار
 معنا سني ابصار ايد بيور
 (اي ليس احد يدرك
 ولا شيء ربح احد يدركه)
 يعني ذات اجل واعلاي
 ادراك الجون نه بر فرود
 نده بر فرد ابلة بال
 ارهته فد انسان اولان

يكذب كقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وعلى الجملة وجود
 الاشياء وجوده تعالى لقيامها ببل وجودها اي الاشياء
 فان الله تعالى كان ولا شيء معه وهو الان على ما عليه كان
 فلا تقع في شبهة الحول ولا تتوهم بهذه الاشارات ان الله
 تعالى مخلوق فان العارفين قالوا الصوفي غير مخلوق وذلك
 بعد الكشف التام فدوال الشكوك والاولم لعله يتعلق
 علم الله تعالى بايجاده في الارزاقها من جملة علم الله تعالى
 وعلم الله تعالى غير مخلوق فالصوفي غير مخلوق بهذا الاعتبار وان
 كان مخلوقا من حيثية الروح والجسم وهذه اللمعة اي القطع
 من الفهم الكسوف وهو قول الصوفي غير مخلوق يحصل فهمها من خلق
 بسكون اللام وضمها السجبة او ستمع بفتح السين وسكون
 اخذ من قوله تعالى ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب والوق
 السمع وهو شهيد فان الصوفي يسمع التسبيح والتفديس
 لله تعالى من الكونين اي من عالم الملك وعالم الملكوت قال الله
 تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا يفقه هذا التسبيح

بركبه مع اسد ن خالي كلسه
 لكن ليس كمثل شئ اولان
 حضرتنا الله بصيرا ايله ادراك
 اولان مفاد بره سمع ايله
 ايشيد بلان صوات ونام
 ايله ملو بولان رواج وروق
 ايله اكلا سبلان طعم
 ولس ايله تقد بر اولان
 كيفيات نوعند منزه
 بولند بغي بوجون آلات
 وار وانك كافه سبي
 آنك ادراكندن عاجز در
 رفلو جاز ان يكون في
 الوجود غيره لجاز ان
 يدركه غيره وقد نشه
 بقوله لا تدركه الا بصائر
 على ان ليس غيره سواه
 شونده علاه ابد لومكه
 اكبر بغيرك وجودي جائز
 اولس بدي او غيرك ادراك
 جائز اولودى مال بوكه

لان من كان الحق تعالى سمعه وبصره ولسانه ويدر واما من كان
 خلقه من جهة الجود كالكونين فلا توافقه هذه اللمعة فانها
 اعظم على فهم السقيم من الكونين وعلى الجملة فاعلم ان الزا
 بصيغة اسم الفاعل والمرئي بصيغة اسم المفعول وكذا
 ما بعد الحقوله والمدرك والموجد والموجد والمعرف والمعرف
 والموجد والموجد والمدرك والمدرك واحد وهو الله تعالى
 ولهذا في لفظهم ما له عندك لكنه لا يفهمه وكما هو في الغالب في
 لمي نعرف عن انت غيبك لا نأتي انت منه لا يتفهمها
 الفا لقل قوتك لذنن الربوبية سر فاحفظ السر وضمه وعليك
 الهد ما خولا من الرب اعرفه وعرفه هو في ذلك ياك تبهه
 عدت وولادك وجود فاشهد لذنن الله فخذها منه
 ولخرج لا تشنه وعلى نفسك من ين لا فتح بالحق اعنه واذا امك
 المولد من الاخته وارجع الامر اليه ذلك الحقها لذنن
 شرعك الميزان فاعمل والذوق لذنن اي ميزان الشريعة واترله
 ميزان العقل لالشعراني قدس سره ما اعطى الله تعالى

لا تدركه الا بصائر جملة
 ايله بغيرك موجود
 اولد بغي تنبيه بيور شد
 (بغبي لا يدركه غيره بل
 يدركه هو بيه بلا غير)
 بغي جناب حق ادراك
 ايدن آخج ماسو آيينه
 سند بجلي البيان كدي
 حقيقتيد و بيه شئ
 دكلدر (فقد المدرك
 ليا نير يذات لا غير)
 زاتني ذاتيله ادراك
 ايدن كند بيسيد
 (فلا تدركه الا بصائر
 لانها محدثة والحدث
 لا يدرك القديم الباقى)
 اوبله اولغه مدرك
 اولان ابصار دكلدر
 جوند ابصار حاد ثدر
 عدم ايله مسبوق قدر بذات
 بذات قد بلك ادراكندن عاجز

صاحب العقل الميزان لا يوزن بها الله لا على الله تعالى والناس
 في ترك ميزان عقلم على طبقات فتم من دخل حضرة الله تعالى
 بميزانه فوزن على الله تعالى فهو يزده على الله تعالى كلما اضافه
 لنفسه مما لم يقبله عقله فذاع المالكين ومنهم من وضع
 ميزانه على باب الحضرة ودخل الحضرة بلا ميزان فهذا لا يؤمن عليه
 اذ يخرج ان يزن فيه لك كذلك لكنه اكثر اذ بان من دخل الحضرة
 بالميزان ومنهم من سبك ميزانه واذا بها حتى خرجت عن كونها ميزاناً
 فهذا يجرى له الغف ثم فصل الشيخ قدس سره ما اجمله فقال
هو يرى وجوده بوجوده ويعرف وجوده بوجوده وبدره
وجوده بوجوده بلا كيفية اذراك وبلا كيفية رؤيته
وبلا كيفية معرفته فان الكيفية والماهية من صفات الحوادث
ولحق تعالى منزعه عن صفات الحوادث مطلقاً بلا وجود حروف
مبودة الاذراك وبلا وجود حروف الرواية وبلا وجود
حروف المعرفة وكما ان وجوده بلا كيفية فروية نفسه
بلا كيفية واذا رآه نفسه بلا كيفية وكذلك جميع صفاته

بوله جنى طبعه
 (فان سئل سائل وفاق
 انت) اكبر ليس سؤالا
 ابدوب دبرسه يا شيخ
 سن (نك الله وشتي
 كل شئ فما هذه الاشياء
 التي تراها) جناب جنى
 اثبات وكرهه فلان هر
 شئ نفي ابدوبد سلك
 يا بوكو ديكي بوجده اشيا
 ندر (فالمقالب قلت هذه
 المقالات مع من لا يرى
 سوى الله شيئاً ومن
 يرى شيئاً سوى الله فليس
 لنا معه جواب ولا سؤال)
 جواباً دبره زك بزم بوكي
 افاده لوبن ما سواي كودر
 نوح جدي حق اصباحه
 كود نوله جواب وصباحه
 بوقدر (فان لا يرى عن
 ما يرى) ذبها انك اتحق

الحال

الحال التي لا تنهاى بلا كيفية ومحبة وجماله جل جلاله
 لا كيفية وقد ورد ان الله تعالى جميل الجمال
 له تعالى صفة اذلية قائمة بذاته العلية مشاهدة اولاً
 مشاهدة علمية فارادان براه في صناعه مشاهدة عينية
 فخلق العالم كراه شاهد فيه عين جماله تعالى عباناً فجميل
 لحقيق هو الله تعالى وكل جميل في الكون مظهر جماله فلذا
ه لقا لهم وكل يلح حسنه من جمالها لا يغار له بل حسن كل مليحة
وان سئل سائل وفاق لباي نظير نظير الى جميع المكنونات
والجواب فاذا رآنا رؤنا او حيفة فنقول هو الله تعالى
الجواب ان الحب المشفوف يرى افعال محبوبة كلها محبوبة
ولا يرى شيئاً من آثار محبوبة الا محبوبات وجمال الذات المطلق
موجود في كل صفة من الصفات الجمالية والجلالية فلو كان السائل
محباً لما سئل هذا السؤال لانه كان يرى كمالات الاحباب
فوجود قبحته وعي عين بصيرته لوانته بالفجواب لم تفده
فائدة ما لزم ظلمات مع العي فلو وصفنا العسل لزم يذقه

باش كوزيله كودر كل بكي كودر
 باسوا ظلمته حقيقتي
 كودر ملك شرفدن محروم
 بوليتور (ومن عرف
 نفسه لا يرى غير الله
 ومن لم يعرف نفسه
 لا يرى الله تعالى)
 نفس لربك عدم ايله
 مسبوق ووجود حق ايله
 موجود اولد يغني ادراك
 ابدن كيمسه لوجناب
 الملك غير يسي موجود
 كودر لربيليا لرايمه
 اصلا جناب جنى كودر لرب
 (وقد شرحنا كثيراً من قبل)
 مع ما فيه بزم بومسند
 متعدد دفعه لادله
 مقنعه سبله براه شوح
 وبان ايلدك (وان شرح
 اكثر من ذلك فن لا يرى
 لا يرى ولا يفهم ولا يدرك)

مع من لا يقصد ولا يقصد له اي لا طلب ولا مطلب له
 كلامنا مع من له طلب ومطلب فطلبه من نفسه فلو اراد
 الله عبدا جعل له واعظا من نفسه ومطلبه معرفة الله
 تعالى المتوقفة على معرفة النفس فاذا اراد الله تعالى عبدا
 خيرا جعل له سائما من نفسه يسوقه الى حضرة قدسه
 ولذا قال لهم فكلوا كل ما اريد منكم وبعثوا بعضي
 بمارب بالاعنة قوله فكلوا كل لفظ كل يطلق على معنيين
 على كل فرد من اجزائه وابعاضه قلبا وروحاً وسراً وخفياً ولحق
 ونفساً وقالوا ويطلق الكل ايضا على مجموع ذاته اي فسيرة
 ليس الله لقطع العقبات في مقامات الطريق القلب والروح
 والسر والحق والافق والنفس والجسم الى كلمة اي طالب المقام
 الجمع ومتوجها نحو قوله بعضي لبعضي اي كل جزء لطيفة
 من هذه الاجزاء والاطراف جازب للآخر بالجواريب الروحانية
 فالجزء يرد من العبد مشيئة الجمع قلبه ثم روحه ثم سوره ثم
 خفاء ثم اخفاء ثم نفسه ثم جسمه الى ان يتم مقام الجمع

بالتقوى واليقين
 والعلم والنور الهدى
 ان الله على كل شئ قدير
 وبالايمان جدير
 وصلى الله تعالى
 عليه وسلم على سيدنا
 محمد وآله وصحبه
 الطيبين

وفي هذا المحل كلام ابو بسلطان الخرج هذا الشرح عن اختصار
 المرام فان سائل سائل وقال قال الله تعالى لا تدركه
 الابصار وهو يدرك الابصار وانت تقول
 بخلافه فاحقيقه ما تقول فالجواب عن ذلك جميع ما قلنا
 في الوحدة الوجود هو معنى قوله تعالى لا تدركه الابصار
 اي بعين الباصرة بل تدركه القلوب بعين البصيرة والمعرفة
 قال على كرم الله وجهه لم اعبد رباً لم اره فقال له انسان
 كيف رأيته فقال له وبمك وما وعيك لم تره العيون بمشاهدة
 العيان ولكن نراه القلوب بحقايق الايمان اي ليس احد
 يدركه ولا شئ مع كمال يدركه مطلقا بالمعاني البديهة
 والنظرية والارضية والقوى المعبر عنها بالحواس السماسة
 في كل موضع من البدن باسم خاص بسبب ادراكها
 فالمقادير تدرك بالبصر والاصوات تدرك بالسمع والروح
 تدرك بالشم والطعم وتدرك بالذوق واليكفيات
 كالصلابة والرخاوة والحرارة والبرودة ونحوها تدرك

تدرك

بالنفس وكل ذلك مستحيل ان يدرك للمنفى تعالى فلو جاز ان يكون
 في الوجود غيره لجاز ان يدركه غيره وقد نبه الله تعالى بقوله لا تدرك
 الابصار على نوا الغيوب كما في قوله تعالى فاعلم ان لا اله الا الله
 فاذا انتفى الغير من الالهية والادراك فيعلم ان ليس غيره
 سواء يعنى لا يدركه غيره بل يدركه هو بغيره اي هو يدرك
 نفسه بنفسه بلا غير وهو المدرك لذاته بذاته لا غير
 اي لا يدرك ذاته سواء فلا تدرك الابصار لانها محدثة
 والمحدث لا يدرك القديم الباقي ومن لم يصل الى هذا المقام
 فهو بعيد لم يعرف نفسه فلم يعرف ربه اذ لا شيء ولا ابصار
 الا هو مقلب القلوب والابصار فهو يدرك وجوده
 بلا وجود الإدراك والكيفية لعدم احتياجه مطلقاً
 ولغناه مطلقاً بذاقته لا الله سبحانه وتعالى والله هو
 الغنى الحميد والحاصل ان المعرفة بالله تعالى لا تكون الا بالله
 فاذا قالوا عرفنا الرب بالرب بلا شك ولا ريب فلا تاتي
 ذاته حقاً بلا نقص ولا عيب ولا حيران بينهما فنفسى

مظهر الغيب فان سأل سائل وقال انت تثبت الله
 تعالى وتنفي كل شيء فما هي الاشياء التي تراها اي
 كالارض وما فيها والسماء والشمس والقمر والنجوم وغيرها
 من العالم العلوي والسفلي فالجواب قلت هي المقالات
 اي وحدة الوجود متكلاً بها مع من لا يرى سوى الله تعالى
 شيئاً الا ضحلال ما سواه ووجوده وعديده وفئاته
 ومن يرى شيئاً سوى الله تعالى فليس لنا معه جواب
 ولا سؤال لعدم وصوله الى هذا المقام فانه لا يرى غير
 ما يرى فانه غريق في ظلمة النسوى ومن عرف نفسه لا يرى
 غير الله تعالى في الوجود ومن لم يعرف نفسه لا يرى الله
 تعالى فان معرفة الله تعالى مشروطة بمعرفة النفس
 وكل انا لا يرى شئ بما فيه فانا العسل لا يرى شئ الا العسل
 وانا العسل لا يرى شئ الا العسل وقلت ارى الشوق في قلبي
 يزيد ويطلع وينيران وجدى الصباية تخرج لا تكت بكمان
 الهوى مولعاً به فالى ود معى صا ربدي ويشح

فقلت له يا دمع دمع جريك الذي لا يبر تكشفا الاستار عن
 وتفضح لا فقال لم تسمع لاقوال من مضى وكل ناء بالذي
 فيه شرح لا وقد شرحنا كثير من قبل أي في هذه الرسالة
 وإن شرح بالبناء للجهول ونأى الفاعل قوله أكثر من ذلك
 أي من المذكور فن لا يرى لا يرى ولا يفهم ولا يدرك فالبية
 يدرك بالمثل الواحد لا يدركه الغنى بالف شاهد ومن
 يرى يرى ويفهم ويأرك بما أودعه الله تعالى في قلبه من المقار
 اللحية والمواهب الصمدانية والواصل تكفيد الإشاره
 وغير الواصل لا يفهم بصرح العبارة ولا يصل الادراك
 إلى فهمه السقيم ولا يصل إلى الله الحكيم لا بالتعليم ولا
 بالتفهيم ولا بالتقريب إلى فهمه ولا بالتفهم باللسان
 ولا بالعلم أي بوضوح أدلته ولا بالعقل لعدم وجوده لا بغيره
 شيخ واصل إلى الله تعالى وأستاذ حاذق أي ماهر بتأديب
 النفوس وسياستها سالك للطريق قاطع لعقبات النفس
 على الحقيقة يفتي هذا الجاهل بنوره الباطني ويسلك

الطريقه المرضيه بهتمه القوتيه الجاذبه له الى رب البريه
 ويصل به الى مقصوده وهو مقام الاحسان ان شاء الله
 تعالى وفقنا الله تعالى ولحبائنا واخواننا جميع المسلمين
 لما يحبونه ويرمونه بالقول كالمسائل العلية والفعل
 كالعبادات البدنيه والماليه والعلم بما ينفعنا والنور
 الموضح لنا طريق الصواب والهدى باتباع رسوله صلى الله
 عليه وسلم لب الالباب انه على كل شيء قدير وبالاجابة
 جدير اي حقيق من غير تأخير وصلى الله تعالى على سيدنا
 محمد وآله وصحبه اجمعين وقد وقع الصراح من تأليف
 هذا الشرح يوم الاثنين في سبعة حلت من شهر رجب الضيف والمخاض
 الثقلين سنة الف ومائتين وثمانية وستين من هجرة المهبطي
 سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعلى اله وصحبه
 اجمعين الطيبين الطاهرين والحمد لله رب العالمين
 حرره المذنب الفقير سيد علي قدري سنة ١٣٣٩ هـ